



DEAN
UNIVERSITY LIBRARIES

Kingdom of Saudi Arabia
Ministry of Higher Education
Riyadh University
RIYAD, SAUDI ARABIA

عمادة شؤون المكتبات

No. : الرقم

Date : التاريخ

مكتبة جامعة الملك سعود قسم النظرات
الرقم: ٦٢٢٥ - في ١٩٧٢
العنوان: منتقاة على الأثرية من الطباعة على مخطوطات المصنف
المؤلف: السيد الميرزا - الحنفية - أحمد بن محمد - ١٠٠٢
تاريخ النسخ: ١١٠١ هـ - ١١٠٢ هـ
مهم الناشر: إبراهيم بن أحمد الحنفية - أحمد الحنفية
عدد الأوراق: ٤٠ - ٤١
ملاحظات: - - - - -
- - - - -
- - - - -

١١

٤١٥
٢٠٢

منتهى أمل الأريب من الكلام على مخني اللبيب ،
لابن الملا الحصكفي ، أحمد بن محمد - ١١٠٣ هـ . كتبه
ابراهيم بن أحمد الحصكفي سنة ١٠١١ هـ .

٦٣٣٥

ج ٢ (٣٤٩ ق) ٣٣ ق ٥٢٧ × ١٩ سم

نسخة حسنة ، بأولها نقص ، خطها نسخ منحرف .

الأعلام ١ : ٢٢٤ خلاصة الأثر ١ : ٢٧٧

١ - النحو ، اللغة العربية أ - المؤلف يد النساخ

ج - تاريخ النسخ د - شرح مخني اللبيب .

١٤٠٧/٧٢٢

٥١٧٤ ق

لما ابرهم من وجه كون اليتيم قوله ولقد آمن على اليتيم بيمينتي تمامه فمضيت
ثم قليل لا يعتني وقد تقدم الكلام عليه في حرف الباء من الباب الاول وقد
ان وجه الحائية لا يخلو عن شيء بحسب المعنى فراجعه وقد اشتمل الضابط
المذكور في شرح المسئلة على قنود كابد منها احدها كون الجملة خبرية لا
انشائية واحتمل ان يدلك من نحو هذا عند معتك وان توبك بالجملة الانشائية
اي انشائك السبع دون الاخبار فان الجملة الانشائية الواقعية معدة
والمعرفة مسبقا لظن ان الانشائية لا يكون فعلا ولا حالا اما ان الانشائية لا يقع
حالا فقد مر بيانها في آخر الكلام على الجملة المعترضة واما انه لا يقع فعلا فقد قال
الرضي واما وجب في الجملة التي هي صفة او صلة كونها خبرية لا انما هي بالصفة
والصلة لتعرف المخاطب الموصوف والموصول المسمي به بما كان يعرفه قبل ذلك
الموصوف والموصول من انصافهما بمضمون الصفة والصلة فلا يجوز ان لا
ان تكون الصفة والصلة جملتين متضمنتين للحكم المعلوم للمخاطب حصوله
قبل ذلك تلك الجملة وهذه هي الجملة الخبرية لان خبرية انما انشائية فوجبت
وطلقت وانت حرة او طلبية كالامر والنهي والخواتم وكل ذلك لا يعرف مضمونه الا
بعد ذكره ويجوز ان يكون اي الجملة ان الانشائية خبرية من غير ان يكون منع فقد
الخبر مطلقا اي سواء تقدمه مختلفا بالافراد والجملة وهما قد تقدم وهو اي منع
التقدم اختيارا بين عصفور وعند من منع تقدمه مختلفا بالافراد والجملة وهما
مختلف كذلك وهو اي هذا المانع الوعلي وعند من منع وقوع الانشائية او
هنا الخبر الجملة انشائية وهو طائفة من الكوفيين وابن السراج من البصريين ومن الحمل
ما احتمل الانشائية والخبرية لتساوي القران فيختلف الحكم باختلاف التقدير
كل مختلف المسبب باختلاف السبب وله امثلة منها قوله تعالى قال رجلان من
الذين يخافون انهم الله عليهما فان جملة انهم الله عليهما تحتل الدعاء وهو انشائية
فتكون معترضة بين معولي القول والاختيار فتكون صفة ثانية لفاعل
قال والاولي الحار والمجرد ويقع من حيث المعنى ان يكون حالا من فاعل فاعل
لما ان الحال قيد في لعلها وليس الغرض تقييد القول بحال الانعام ولا يضعف في

وهذا هو السبب
في قوله

الضام

الانصاف والاصطلاح لوصفها بالطرف وهو مسوع لحي الحال ومنه قوله
تعالى او جاءكم حصرت صدورهم اي ضاقت واصل الحصر يكون في المكان ثم
اتسع فيه وجملة جاءكم عطفت على صلة الدين من قوله الا الذين يصلون وهو
استثناء من الضمير المنصوب في قوله فخذوهم واقتلوهم لا من مفعول ولا متخذ
منهم وليا ولا ذمير لان كان اقرب لان اتخاذ الوالي منهم ممنوع مطلقا بخلاف
الكف عن اخذهم وقتلهم فانه قد يجوز لعارض او هو عطفت على صفة قوم
وهي بينكم وبينهم ميثاق اي الا الكفار الذين يصلون الى قوم معاهدين او
يصلون الى قوم جاءكم غير مغائلكم ولا مقاتلي قومهم وقد جازى المطعون في
واين عطية قال الزمخشري والوجه العطف على الصلة لقوله فان اغنى
ولم يقتلواكم الآية بعد قوله فخذوهم واقتلوهم فقرر ان كفهم عن القتال احد
سببي استحقاقهم لتلك التقرض لهم وترك الايقاع بهم قال ابن عطية
وهذا ايضا حكم قبل استحكام امر الاسلام وكان المشرك اذا جاء الى دار الاسلام
سالم كما رها القتال قومه مع المسلمين وقتال المسلمين مع قومه لا سبيل عليه
وقد فسحت بما في براه قد ذهب الجمهور الى ان حصرت صدورهم جملة خبرية
لا انشائية دعاهم ثم اختلفوا فقال جماعة منهم الاخفش هي حال من فاعل
حالا على افعال قد هذا النقل عن الاخفش في حاله ما في في الباب الاول في
فصل قد من حرف القاف من وجوب دخولها عند البصريين لا الا
على الماضي الواقع حالا اما ظاهرة او مقدرة ثم قال وخالفهم الاخفش والكوفيون
فقالوا لا يحتاج الى ذلك لكثرة وقوعها حالا لا بدون قد والاصل عدم التقدير
لا سيما فيما كثر استعماله وكذا يخالفه ما في شرح العلامة بهاء الدين السبكي
للتلخيص نقلا عن شيخه اي حيان ان الاخفش والجمهور على ان الماضي الواقع
حالا لا يقدر معه قد بل يجوز ان يخلو منها لفظا وتقديرا قال ابو حيان
وهذا هو الصحيح وبوبه قرأت الحسن حصرت صدورهم ينصب هذه على الحال
وهي قرأة فتادة ايضا فكان على المصنف ان ينسبها الى غير الحسن فانه شاهد
من طريقه فقد قراها يعقوب ايضا ينصب الثامنة قال ابن الجوزي

في النشر وهو على اصله في الوقف عليه بالهاء كما تقدم في باب الوقف على الاسم
وهي عن عاصم في رواية حفص وقوا الحسن ايضا حصرات بلفظ الجمع وقوي حصره
بالرفع على انه خبر مقدم وصدر ورهم مبتدا مؤخر والجملة في موضع الحال **وقال**
الآخر هي صفة **لن** لا تحتاج الى افعال فدي ان لو جعلت حالا وهذا لانه
مبني على ان الماضي الواقع حاله من قد ظاهره او مقدره وقد عرفت ما فيه
ثم اخلفوا قبل الموصوف منصوب بحروف اي قوما حصرت صدر ورهم وراوا
ان افعال الاسم اسهل من افعال حرف المعنى الذي هو قد لتصح الحالة **قال**
ابو البقا وهذا المنصوب المحذوف حال موطئة **وقيل** محذوف مذكور وهو
قوم المقدم ذكرهم في قوله تعالى الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق فلا
افعال للثمة لاسم موصوف ولا لغرض وما بينهما اعتراض ليس على ما ينبغي لثمة جملة
بينكم وبينهم ميثاق وهي صفة لا اعتراض وانما الاعتراض على هذا جملة اوجادكم
فقط **ويؤيد** **الاعتراض** بالسقاط او هو كذلك في مصحف اي وقراءته **وعلى ذلك**
اي وعلى اسقاط او تكون جملة جاؤكم صفة لقوم بعد وصفه بجملة بينكم وبينه
ميثاق **وتكون حصرت صفة ثانية** هي صفة ثانية باعتبار جاؤكم والافني
ثالثة باعتبار بينكم وبينهم ميثاق **قال** في الكشاف بعد ذكر ان اينا فرا
بدون او وجهه ان تكون جاؤكم بياناً يصلون او تدلاً او استنباطاً او صفة
بعدمية لقوم **قال** ابو حيان وهذا وجوه محتملة وفي بعضها ضعف
وهو البيان والبدل لان البيان لا يكون في الافعال والبدل لا ينافي لكونه ليس
اياء ولا بعضاً ولا مستملاً وفي حواشي الكشاف للنقطة زاي وكون جاؤكم بياناً
او بدلاً يصلون لان الانتهاء الى المعاهدين والايصال بهم حاصلة الكف عن
قتال المسلمين فصع ان يجعل يحشهم الى المسلمين بهذه الصفة بياناً لا ايصالهم بالعدا
او بدلاً منه كلاً وبعضاً او اعتماداً على ما قيل وانما الاستيناف فعلى ان جواب كيف
وصلوا الى المعاهدين ومن اين علم ذلك **وقيل** بدل اشتمال من جاؤكم فيكون بدل
فعل من فعل **لان الجي مشتمل على الحصر** فيه بعد لان الحصر صفة للجائين لا من صفة
الجي فكيف يشتمل احدها على الآخر **قيل** هذا لان في الملابس بينه وبين الجي فيمكن بدل
الاشتمال

الاشتمال لان مجي الجائين ملابس حصر صدر ورهم غير الخيشة والكليبة واجيب بان ليس
كل ملابس متبوعه بغير الخيشة والكليبة يصح ان يكون بدل اشتمال فان بدل الاشتمال
على ما قال المحققون هو البدل الذي لا يكون غير البدل منه ولا يعضده ويكون البدل
منه مستملاً عليه لا كاشتمال الطرف على المظروف بل من حيث كونه ولا عليه اجمالاً ومقتضى
له بوجه آخر مما بحث يبقى النفس عند ذكر البدل منه مشتقاً الى ذكر منطوقه له فيجي
هو جيناً لاجل ذلك ومعلوم ان حصر صدر ورهم ليس بالنسبة الى محشهم كذلك غاية انه
طرفة قائمة بهم كان محشهم كذلك فيكونان صفتين لموصوف واحد **وقال**
ابو العباس **الجزء الجملة** اي جملة صدر ورهم **الاشتمال** معناه انهما الدعاء مثل **ايديهم**
قيل **صفاة** ورد بان الدعاء بطريق قلوبهم عن قولهم **لا يتجه** اما الدعاء عليهم
يضيق قلوبهم عن قتال المؤمنين فيجبه ظاهراً كان قلوبهم كانت منشطرة لقتال المؤمنين
واما الدعاء بطريق قلوبهم عن قتال الكافرين فكيف يتجه قلوبهم لو تكن منشطرة لقتال
قومهم وان قومهم كانوا كفاراً قتالهم مطلوب فكيف يناسب الدعاء عليهم بطريق قلوبهم
عن قتال الكفار وهذا مبني كما قال الشارح على ان قوله ان يقا نلوكم اي يقا نلوا قومهم
متعلق بحصرت اي حصر صدر ورهم عن قتالكم او قتال قومهم اي كراهية التحويل في القتال
مطلقاً فهم لا يريدون قتالكم ولا قتال قومهم لا معكم ولا عليكم وما بينهما اعتراض مضمونه
الدعاء عليهم بحج الصدر وضيق قلوبهم في الباب الخامس في التاسع عشر من الحجة
الاولى من الجہات التي تدخل على المعرب الاعتراض من جهة ان هذا الراد هو الفارسي رانه
يمكن الجواب بان المراد الدعاء عليهم بان يسلبوا اهلية القتال فلا يستطيعون ان يقا نلوا
احداً وفي البحر لا يخيال راد الفارسي على البرد في انه دعاء عليهم بانا امرنا بقول اللهم ارفع
بين الكفار العداوة فيكون في قوله او يقا نلوا قومهم تقيماً اقتضاه دعا المسلمين عليهم
قال ان عطية ويخرج قول المبرد على ان الدعاء عليهم بان لا يقا نلوا المسلمين
تجيز لهم والدعاء عليهم بان لا يقا نلوا قومهم تحقير لهم اي هم اقل واحقر ويستغنى عنهم
كما تقول اذا اردت هذا المعنى لا جعل الله فلاناً على ولا معي استغنى عنه واستقل دونه
وقال غير او يكون شواً لكونهم على ان قوله قومهم قد يعبر عن الجي ليس منهم بل من
معاوهم ومن ذلك قوله تعالى **واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة**

فانه يجوز تقديره **بانه** وناقية ويختلف الترجيح **وعلى الاول** في اي جملة لا يقتضيه
يتقدير ان اذ لا ناهية معمولة لقول محذوف **هو الصفة حقيقة اي فته مفعولها**
ذلك فحذف مفعول الصفة واقم معمولة مقامه وهذا التقدير ليصح وقوع الاشياء
صفة **في روجه** ان يؤكد الفعل **التون** بعد **لا** الناهية قياسا نحو **ولا تحسبن الله**
فان تأكيد الطلب معقول مجبه وان خذ شئ التقدير **وعلى الثاني** هي صفة لفظة اي
من غير تقدير **ويرجحه** سلامة من تقدير **للقول** يصح الوصفية وان خذ شئ عدم قيا
التأكيد بالتون جنيث **فان قلت** اي الموحين قوي **قلت** الاول لا سناد
الي القياس القوي والثاني مداره على اصل **على ان** المقدر هنا من قبل جرب البحر
التقدير الثاني مما اشتمل الضابط **صلاحية** اي الجملة للاستغناء عنها وقد عثر عن هذا
التقدير بعد الاستلزام **وخرج** **بذلك** **الجملة الضميمة** وجملة الخبر والجملة الحكيمة بالقول
فانما لا يستغنى عنها اما الاوليان فلان اصل الكلام لا يتم بدونها واما الثالثة فانه وان
كانت هي في نفسها فضله غير علة يتم اصل الكلام بدونها لعدم الاستغناء عنها **معنى** **لن** **مفعول**
القول **مفعول** **عليها** **واشبهه** **ذلك** لان القول انما يتعقل بما هو واضح عليه اي بقوله
التقدير الثالث من قود الضابط **وجوه** **المقتضى** لكل من وجهي الوصفية والحالية
واحتسب **بذلك** **عن** **مخول** **من** **قوله تعالى** **وكل شيء خالق في الزمان** **فانه صفة لكل**
يحيي الهم من غير تنوين على حكاية اي لهذا اللفظ اي فانه صفة المضاف او بشئ الذي هو
مضاف اليه ومن ثم تعين رفع كل لان الصفة لا تعمل فيها قبلها كالصفة **وفي الزمان** **كل**
فان معنى كل شئ مفعولهم ثابت في الزمان في دواوين الحفظ **ولا يصح** **ان يكون** **حالا** **من كل**
لتخصيصه بالاضافة **مع جواز الوحيين** اي وجهي الوصفية والحالية في محاوركم كل جملة لا
لعدم **ما يعمل في الحال** اذ ليس هناك الا المبتدأ وهو لا يعمل فيها بحال **ولا يكون** **حين** **الانتم**
ليرفعوا كل شئ اورد عليه انما سببه ان لو لم يكن في الزمان صفة لكل شئ ما اذا جعل
صفة له حتى كان المعنى وكل شئ مثبت في صحايف اعمالهم فعلم يستقيم المعنى **ورد**
لوجهين اما لفظ **لزم** الفصل بين الصفة والموصوف بالاجنبي وهو الخبر واما المعنى
فالمراد بهذه الآية ما اريد بقوله وكل صغير وكبير مستطر اي مستطر في اللوح المحفوظ
بقدرية عطفه عليها فيستعين حينئذ كون فعلم صفة لكل شئ وفي الزمان غير عنه او كل ما
فقد

اي المفعول
وقال

فعلمه صفة لكل شئ وفي الزمان غير عنه اي كل ما ضابط مثبت في صحايف
اعمالهم بحيث لا يغادر صغير ولا كبيرة **ونظيره** في تعين الوصفية وانتفاع
الحالية **قوله تعالى لولا كتاب** **فانه يتعين كونه** **سبق** **صفة** **ثانية** **لكتاب** **الاول**
من الله **لا حال من الكتاب** المعهود وانما التعبير بالكتاب للاشارة الى ان
تخصيصه منكر بالوصف اعني الجاهل والمجهول وجعله في حكم المعرفة **لان** **الابتداء**
لا يعمل في الحال لانه عامل معنوي صعب **ولا حال من الصبر المستتر في**
الخبر المحذوف **وجزا لان** **ابا الحسن** **حتى ان** **الحال** **لا تذكر** **بعد** **لولا** **كما لا تذكر**
بعد الخبر **بعد** **لما** **ان** **الحال** **خبر في المعنى** **وقد نقل** **المصنف** **ذلك** **في** **الباب** **الاول**
في **لولا** **من** **حرف** **اللام** **عن** **اي** **الحسن** **ايضا** **ولا يكون** **سبق** **خبر** **عن** **المصدر** **الواقع**
بعد **لولا** **لما** **اشياء** **اليه** **من** **ان** **الحال** **يذكر** **بعد** **لولا** **ولا ينقض** **الاول** **اي** **عدم**
ذكر **الحال** **بعد** **ذكر** **الحال** **بعد** **لولا** **لانه** **اول** **بالنسبة** **الى** **عدم** **ذكر** **الخبر** **بعد** **لولا**
بقوله **لولا** **ان** **سك** **مد** **هو** **تأويل** **الثاني** **اي** **عدم** **ذكر** **الخبر** **بعد** **لولا** **في** **بعض**
النسخ **ولا ينقض** **الثاني** **بكذا** **ولا** **الثالث** **بكذا** **فيكون** **عدم** **ذكر** **الحال** **بعد**
لولا **ثانيا** **بالنسبة** **الى** **عدم** **عمل** **الابتداء** **في** **الحال** **ولا** **بقوله** **الزبير** **هو** **الزبير**
العوام **الاصل** **بن** **عنه** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **ولا** **حوار** **يه** **في** **حد** **الفترة**
المشتركة **والسنة** **السنوي** **رضي** **الله** **عنه** **ولولا** **بنوها** **حوالها** **خطبها** **صدر**
بيت **من** **ثاني** **الطويل** **وتما** **به** **خطب** **عصفور** **ولم** **تلتئم** **وبد** **عرف** **ان** **صواب**
الرواية **في** **الخطب** **ما** **يقتضيه** **الموحدة** **بعد** **الحا** **المعجزة** **على** **الطا** **المهملة** **من** **الخطب** **وهو**
الضرب **الشديد** **كما** **في** **القاموس** **وخطبت** **الشجرة** **ضربت** **بها** **بالعصى** **ليسط**
ورقها **وقد** **ينبغي** **في** **بعض** **نسخ** **هذا** **الكتاب** **كما** **وقع** **في** **شرح** **الالفية** **لابن** **المصنف**
خطبها **بشدة** **الطا** **على** **الي** **من** **الخطب** **بالمعنى** **وهو** **تحريف** **وهو** **لان** **قواه** **في**
المصراع **الثاني** **خطب** **عصفور** **بغير** **ما** **هو** **الصواب** **ادلا** **معنى** **التشبيه** **على**
الرواية **الثانية** **ولم** **تلتئم** **معناه** **لم** **اثان** **ولم** **تلتئم** **مكت** **من** **قوله** **تلتئم** **في**
الامراء **امكت** **وتوقفت** **وثاني** **او** **نكص** **عنه** **وتفسير** **قيد** **وتلتئم** **في** **الكلام**
توقف **فيه** **والضمير** **في** **بنوها** **الاسما** **ينت** **اي** **بكر** **الصديق** **رضي** **الله** **عنه** **وكا**
زوجته **وكان** **الزبير** **رضي** **الله** **عنه** **ضربا** **للنساء** **وكان** **اولاد** **اسما** **تحو** **لون**
بينه **وبين** **ضربها** **وانما** **لم** **ينفع** **النفص** **بها** **واما** **قول** **ابن** **السجري** **في** **لولا**
فضل **الله** **عليكم** **ان** **عليكم** **خبر** **مردود** **وجما** **عرفت** **من** **ان** **الخبر** **لا** **يذكر** **بعد** **لولا**
بل **هو** **متعلق** **بالمبتدأ** **الذي** **هو** **فضل** **لانه** **مصدر** **والخبر** **محذوف** **وقد** **ذكر**
المصنف **قولا** **ابن** **السجري** **هذا** **في** **فضل** **لولا** **من** **حرف** **اللام** **ولم** **يصرح** **بذلك** **لكنه**
قال **بعد** **حكاية** **وهذا** **غير** **متعين** **لجواز** **تعلق** **الطرف** **بالغض** **القبيل** **الرابع**
انتفا **المانع** **لوصفية** **الحالية** **او** **احديها** **والمانع** **اربعة** **انواع** **احدها** **ما** **يمنع**

في
الاول

الاول

الاول

حالية كانت متعينة لولا وجوده اي وجود ذلك المانع عن الحالية
ويتعين جفيدة الاستيناف لان الوصفية ايضا قد امتنعت لعدم وجود
المتنص في حوزة زيد عما كان فيه ولم يسل ذلك قيل عليه قد منع تعيين
الحالية في هذين المثالين على تقدير المانع لقيام احتمال الحالية والاستيناف
على ذلك التقدير واجب بان لا احتمال على تقدير ظهوره والجملة بعد المعرفة
المحضة حال ولكن السين ولم يمانع من الحالية باتفاق في الحالية
اي الجملة التي تقع حالا لا تصدر بدليل استقبال لئلا يتجمع متناقضات
نحسب الظاهر وبما الحال والاستقبال في محل واحد وما قول بعضهم
وهو الحوفي في وقال اني اذهب الى زيد سيهدني كمال مع انه جملة
صدرت بعلم الاستقبال كما يقول ساذ هب مهديا فهو من وجهين
جعل الجملة المصدر بدليل الاستقبال حالا وقد عرفت ان الحالية لا تصدر
به وجعل ساذ هب مهديا مقبلا عليه مع ان علم الاستقبال لم يجمع الحال
ليتناقيا فكان قياسا مع الفارق على ان التنفس في الآية ثابت للمهدية
والذهاب حالي والمثال على العكس وقد نجح عند بان مهديا لما وقع قيدا
للذهاب الذي فيه تنفس لزمان يكون فيه تنفس كالقييد ضرورة وجوب
افتتان الحال بزمان ياملها والثاني من انواع المانع ما يمنع وصفية
كانت متعينة لولا وجود المانع منها ويمتنع فيه الاستيناف ايضا
لان المعنى على تقدير المتقدم بالتأخر والاستيناف يقتضي قطع الادلة الثالث
فبينما الحال قضا يقتضي التقييد بعد ما كانت متمنعة لعدم المتقضي لانها حركية
وذكر نحو عسى ان تخرها شيئا وهو خير لكم وعسى ان تجوا شيئا وهو شر لكم
او كالدبر على قربة وفي حواويه على عرشها وقوله مضى زمن والناس مستغفرون
هو صدرت من ثبات الطويل وتامة فلهذا الجليل اعادة شفع وهو ليس بدور
من قصيدة او الحاشي طلل الدار التي انتم بها حنا ثم منها صيق ربيع والخصا
سحاب سود واحدا ضمت واداد بالصن شديد احرا حروف مطر الصق والربيع
مطر الربيع ويروي بدل الجليبي ولا يخفى ان تعيين الوصفية في هذا البيت على تقدير
عدم الوجود يخرج الى تقدير رابط منها في نية والمعارض فيهن للوصفية المانع في هذه
الصوره المانع كلها الواو فان لا تقتض بين الوصية وصفه خلافا لمخشي
ومن واقف على حوار هذا الاعتراض والثالث ما يمنعها معا في بين الحالية والوصفية
جميعا نحو وعظم كل مفضل مارد لا يسمعون فينتعين الاستيناف حينئذ وقد مضى
البيت فيما اي في نظر الاسرى المسموعين معا اشارت كذا في ما مر في اول التبيات
التي ساقها في الكلام على الجملة الاولى من الجمل التي لا محل لها في بعض النسخ فيها لم يقط المورد
الوثق وهو عايد على الآية والرابع ما يمنع احدها دون الآخر ولولا المانع من
احدها

هذا الكلام على البيت
الذي هو قوله
عسى ان تخرها شيئا
وهو خير لكم
وعسى ان تجوا شيئا
وهو شر لكم
او كالدبر على قربة
وفي حواويه على عرشها
وقوله مضى زمن
والناس مستغفرون

الاستيناف

في

انها لكان جازيت معا وذكر نحو ما جاني احد الاما اجيرا فان حلة القول كانت
قبل وجود الاحتمال للوصفية لوقوعها بعد النكر والحالية كون تلك النكرة مخصصة
بعمومها لوقوعها في سياق النفي فلما حلت الا امتنع الوصفية لا الا لا يفصل
بين الموصوف وصفة فتعينة الحالية وقال ارجوان يجوز الفصل بين الموصوف
وصفة بالاستسا ومثله بنحو ما جاني احد الا يزيدا خير منك فخير منك وصفة
لاحد وقد فصل بينهما بالاستسا والتقدير ما جاني احد خير منك الا يزيدا
يجي ان المفعول الذي حالف فيه الزمخشري هو التضرع في الصلة وسلسلة اي
حيان ليست من هذا القيل ومثله وما اهلكنا من قرية الا الهامندرون واما
وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم للوصفية فيها ما جاء في الراو والاول
سر الزمخشري واما بقا واحدا منها ما جاء في محور القول بالوصفية معها وكلامه
التوحيين خلافا ذلك لا طابقه عي عدم جوار الوصفية مع احدها قال الاخفش
لا يفصل الا بين الموصوف وصفة فلا تقرب في الصفات اصلا بل قال ابن مالك
الفصل بين الموصوف وصفة مذهب لم يعرف ليصري ولا كوفي فلا يلتفت اليه
وقد مضى ذكر هذه المسئلة في الكلام على حرف الوار من الباب الاول فان قلت
ما جاني رجل الا راكب فالتقدير لا رجل راكب يعني ان راكبا وصفة ليدرج تحت
انتمت صفة مقامة والتضريع في الموصوف لا في الصفة قال وفيه وقع كحكمة الصفة
القائمة كالكم المتنوع يعني في ايليك اياها العامل واقامت اياها مقام صحتها
وقال ابو علي الفارسي لا يجوز ما عرفت بالحد الا قايمة بالجر على الوصفية لما عرفت
فان قلت الا قايما بالصب جاز كانه منصوب على الاستسا ومثله ذكر في امتناع
الوصفية لمانع وتعين الحالية ولولا المانع لجاز قوله وقابلة تختشي على الظن بوجه
به ترجماله وحالاه هو من تاني الخويل ولم يسم قابله وبودي به به بالبدال
المهولة بذهب به ويهلكه والترجاء نفي ان مصدر ررحل للمبالغة والتكثير في
كثرة رحيله وانتقاله واحكامه جميع حاله بكسر الجيم او جعله كصفة وكلامه
يعني الجمل وهو ما تقرر للانسان من شيء على امر بفعله فان حلة تختشي على حال من
الصبر في قابله وحله سيودي به ترجماله مقول قابله ولا يجوز ان يكون صفة
لها لان كم القاعد لا يوصف قبل العمل فلا يثبت بتابع مطلق قبله لان الاقبال احد
التوابع يبرح جانب شبه الفعل الذي به العمل وسياتي في النسخ العاشر من الجفة
السادة من الباب الخامس ذكر ولا يخفى ان التمثيل بالبيت مبني على ان سبوره
به الى اخره مقول قابله وليس يمتنع كما قال الساجح لجوار ان يكون محكما
نقول مقدر ابي بقول سبوري فلا يمتنع الوصفية لارتفاع المانع لكن كلام المصنف
كما قال المحشي مبني على الظاهر وعدم الحذف

النا من الكتاب في ذكر الكلام

أحكام ما يشبه الحذف وهو الطرف والجار والجرور وحكمه في التعلق لا بد من تعلق
الفعل أو ما يشبهه من صفة وغيره أو ما أول ما يشبهه أو ما يشبه الفعل أو ما يشبه
المعناه من اسم أو حرف وهذا هو ما أحازه فان لم يكن شي من هذه الأربعة
موجودا فقد رخصا في وضع الكوكون وإنها ظاهرة وحرف من الصريين
الله لا يتدر لها متعلق في نحو زيد عندك وعرف في الدار أي ما إذا وقع خبرا
عن المبتدأ ثم اختلفوا فقال ابن طاهر وحرف الناصب لها المبتدأ نفسه و
زعموا أنه رفع الخبر إذا كان عين نحو زيد أخوك وينصب إذا كانا غير نحو
زيد عندك وإن ذلك مذهب سيبويه وقال الكوفيون الناصب امر مفعول
وهو كونهما محققين للمبتدأ قال الرضي بعينه أن الخبر لما كان هو المبتدأ لم يجر
زيد قائما أو كان هو نحو زار أخا أبيه أرفع الرتبة ولما كان متعلقا له
بحيث لا عمل عليه حقيقة أو حكما فلا يقال في زيد عندك هو هو خالفه في الإعرار
فبكون الفاعل عند ثم سموا به وهو معنى الجملة التي انضمت به الخبر ولا يحتاج
عند ثم إلى تقدير شيء يتعلق به الخبر ولا مفعول على هذا المذهب وإنما المفعول
على الثالث الذي هو مذهب الجمهور من أن الناصب له ألا استقرار المذوق من فعل
أو شبهه مثال التعلق بالفعل هو شبه قوله تعالى نعمت عليكم عند الغضب عليهم
قال ابن جني أسند النعمه إليه بطريق الخطاب تقريبا والخرف عن ذلك إلى الغيبة في
ذكر الغضب ناديا قال التقطاز في هو أشق الكشاف وهذا كلام حسن ومعنى الغيبة
ترك الخطاب وقول ابن زيد في مقصوده وتشتعل المبييض في مسوده مثل
اشتعال النار في جزل الغضا يعني انتشار الشيب في شعر راس المسود
نحو مسوده عايد على الراس في قوله قبله أما ترى رأسي حالي لو نسيت
هطلة صبح تحت أذيال الدجى والمجمل جيم فزاي الخط اليابس أو الفليط القليم
منه والخطا شيب معلوم من شعر البادية وأحدثه عصاه وقد تكرر في الأول
متعلقة بالمبييض لا يشتغل الفعل فيكون تعلق الجواب بالاسم وتعلق الجار
الثاني بالاشتغال يرجع تعلق الجار الأول بفعله لأنه أمه لعمى التشبيه
إذا يكون وجه التشبه فيه منتزعا من وجوه متساوية متناسقة في الطرفين
تجلا في فعل ذلك التفسير فتأمل وقد يجوز تعلق في الثانية تكون تحرف حالا
من النار الأولى اعتبار هذا التعلق حيث اعتبره كل في في الأولى يكون ثم تشبيه
اشتغال الشيب بجيد كاشتغال الشيب مفيد ويعده أن الأصل عدم الحذف فيترجح
التعلق بالمذكور ومثال التعلق بالاول شبه الفعل وهو الذي في السماء
الله أي وهو الذي هو الله في السماء ففي متعلقة بالله وهو اسم
للمعبود بحق غير صفة وإن كان على وزن فعال فكسر الفاء كلباس بدل الله
يوصف

يوصف فيقال الواحد ولا يوصف به فلا يقال في الله وقيل ثلاثة عشر من الحذف
والثاني بعين من غير وعرف في وعرف عبد العزيز وهو الذي في السماء الله وفي الأرض
أي وهو الذي هو الله في السماء وهو الله في الأرض وعلى هذه القراءة في السماء
وفي الأرض متعلق بالله على تأويله بالمعبود كما أول الله بمعنى معبود الأول
في الثاني تشبيه منه في الأول لا حتى العلم لا يتصرف فيه ونظير ذلك قوله إذا
فصرت كسائر الكائنات وصلها خطابا إلى المعبود فنصارى رب تعلق الله بعدد
بخطابنا وهو جمع خطوبه وهي لهم لما بين القدمين من المشرك فليست من الأسماء
على الفعل لكنه يترجم به بمعنى التحقيل وإنما صنف الخطوب وهو ما عرفت لنا وله معن
إذا كان كماله يستحق العباد أو ما أطلقا الله على الأصنام ونحوها فالنظر
إلى اعتقاد معظمتهم والله خبر لمحمد وفا وهو عايد الوصول وقدر حسن حذره
مع كونه مرفوعا طول الصلة بالعطف عليها كالحسنه في قولهم ما أنا بالذي فأبذل
شيئا طولها بالمعول ولا يجوز تقدير الله مستند الخبر لأنه بالنظر في الله خبر
عن محله أو فعلا بالنظر في اعتقاد على الوصول فهو واقع في محله لا أصله خبر
خاليه من العايد أي لا يجوز من ذلك شي للزوم حلول الصلة من عايد إلى الوصول أم على
الثاني في ظاهره لا الضمير مقدرا أصلا وأما على الثاني في ظاهره لا الضمير مقدرا أصلا
وأما على الثاني الأول فلا الضمير الذي في الطرف يكون عايد أي المبتدأ ولا يعود
ضمير واحد على شيئين والحين تقديم الف في صلة فيكون طرفا مستقرا والله
بدلا من الضمير المستتر فيه وتقدم في الأرض الله معطوفا عليه كذا على وجه
دخول الطرف صلة والله بدلا من الضمير المستتر فيه وهذا رد لما جزم أبو
جبار من كون الصلة الجار والجرور والمعينة فيها بالوهية رد رتبة كتحالة
معنى الاستقرار في حقه تعالى وقوله لتضمنه الأبدال من ضمير العايد مرتين
على وجه لا يحسن أي الحسن التقدير المذكور لتضمنه الأبدال من الضمير
العايد مرة في المعطوف عليه وأخرى في المعطوف ولما حق المصنف أن يعبر
كما عبر بقرب الضمير وصله لأن الضمير هو العايد كجاء مضاف إليه وقد
ذكر المصنف في بحث أن من حرف الألف لا يتركز الجدل إلا في بدل الأصناف
واعتبر من عليه من الأصناف من تكرره في غير الإعراب معروفة أو يقال
ما مررت بجم الأتقي إلى العبي فاه المخفار في الأول السبل والثاني بدل واجب
بأن المراد أنه لا يوفق تكرره والمبدل منه واحد وفي المثال تعدد المبدل منه
فاه الفق بدل من الضمير والعلي بدل من العقب كما نضر عليه المصنف في توضحه
وفيه أي وفي الأبدال من الضمير العايد مرتين بعد حرفي قبل باقتناعه
أي باستلحاق هذا الأبدال ولأن الجمل عن ثابته لعدم حسن التقدير المذكور

وقد يقع في بعض النسخ لان المحل يدور واو والصواب ما في اكثرها وهو الموحى
 في خط المصنف على الوجه البعيد الذي هو الابدال المذكور ينبغي ان يكون
 سبب التخصيص من الوقوع في محله ما كان يكون هو ان يكون المحل
 المحصور من غير ما يجوز الى تأويله وهو وقوع في محله فلا فاد قلت
 ما هذا ان التأويل انما يحتاج اليها على هذا الوجه قلت قال الشيخ اعلم مراده بها
 ان المبدل منه من جهة الطرح فتصير الصلة خالية من عايد ومقال هو
 وان طرح بقدر ما يوجد هنا فلا يضرب فيه طرحه مع وجوده لفظا فلهذا تأويل
 يحتاج الى مثله في الجمل المعطوفه فيجوز التأويلان وتوقفه على التأويل
 محل الكلام على خلاف ظاهره لا اعتراض عليه وحوايه فان المعاده
 مشبهة مثل ذلك بخلافه وبلا فالحرج ان احد التأويلين نفس الابدال من
 الضمير المستتر في الطرف الاول والتأويل الاخر نفس الابدال من الضمير المستتر
 في الطرف الثاني ولا يجوز هذا الوجه الذي هو تقدير الطرف صلة والضمير
 العايد ان يكون في الارض المستبد وضمير فلا يكون هناك الابدال واحد من
 الضمير فلا يلزم ذلك الجذور **للا يلزم من هذا المعنى ان يستوفى لما تقرر من قاعدة**
ان التكرار انما يحدث في الثاني فحينئذ الاول لا يرد في حديث لا يتصور التكرار
 لظهور ارادة التكرار والتصدية بالوقوف قاله الطيبي انما يكون الثاني غير
 اذا لم يقصد التكرار وهذه الآية قصد بها التكرار بغير تكرار الرب فيما
 قبلها اي في قوله سبحانه رب السموات والارض رب الرشد عايدون **وحلوا الصلة**
بما عايدون عطف قيل هذا شكل لان فساد المعنى بتقدير الاستيفاء
 لا خصوصية له هذا الوجه الذي منع عنه اذ لو قلنا بالرجوع التكرار في الجمل
 الاول وجعلنا في الارض التكرار فساد المعنى ايضا ورد بان ذلك كمال
 لانه لم يفرع على هذا الوجه فساد المعنى بتقدير الاستيفاء فقط بل بتقدير
 وتكرر حلو الصلة من عايدون عطف وهذا الوجه له خصوصية بالوجه الذي
 فرع عليه قطعا وقال قاضي الغريب في الآية وحدها وهو ان يكون الطرف
 صلة وتكرر لانه متداخلة فيكون به جملة مسببة للصلة والاعمال
 كونه في السها بمعنى الاول دون الاستمرار ومن ذلك قوله **لما كان**
الشيء من حيث هو على من قصد الله علمه ما هو ثابت في الطول ولم
 يصح قابله ولذا اوردته التارك في تذكره عن قطرب والسيد اذ بين والشهد
 بفتح المعنى وتم الفصل كذا في التامر وقد في الصحاح وشبهه والجمه
 اخصر ولم يجمع شها ووقر الشاهد حكاية ما في الصحاح وثبت الشاهد مفتوح
 وحكم صاحب التامر منها يتقضي ان العلم لم يجز صاحب الصحاح والذي

في

بدل

رايته

لا يتم في نسخة معتمدة من الصحاح حكايته وفي قوله يستشفى بها اشار
 الى قوله تعالى فيه شفاء للناس وتشديد الواو والضمير من هو قوله فهدى
 بسكون الميم وتشديد ما في والعلة قال في الصحاح سجد وروى في الصحاح
 ولكل من علقه اصله علقه عليه فعلى المحل وقد متعلق به وضميرها المحرور
 المحذوف معها عايد من **وقلى المذكور متعلقه بعلمه لما واه به حيا** **واشدد**
او تشديد ومع ذلك قدم عليه ومن هنا كان الحرف لهذا الضمير العايد
 المحرور **شاد** وان كان الموصول مجردا ما حركه العايد به **المتعلق** **وتشاد**
جارا **الموصول** **وجارا** **عايد** في البيت اربع شواهد كما نرس عليه المصنف
 في شواهد تشديد الواو وتعلق الجار بالجار مدلتا وله بالمشنق وجواز تقديم
 معول الاول لكونه جارا ومجرورا وجدوا العايد المحرور مع اختلاف
 المتعلق **وشان المتعلق بما فيه** **رايحه** اي بالحد الفعل قوله انا ابوالمهمال
 بعض الاحيان هو من مسطور السرع الموقوف ولما روى عن ابي احد قوله
 انا ابن سائده اجد التفرع هو من مسطور المرحز وقد نسب في الايضاح الى
 لبعض السعديين وقال في العباب قابله قدكى وعبد المعري وكذا هو في التامر
 وقال الجوهري هو لعبيد الله ابن ماويه الطائي وبعده وجان الخليل ناين زهر
 بتشديد المشاء التختية علم اصراه مستقول ويحتمل ان يكون لقبا للتسمية على بقا
 عوضها وتكرار صلاها لان ماويه المرأة الصافية والتفريق بين النون وضم القاف
 والاصل التفرع الفتح فالتسكون لكن القيت حركه الواو على القاف والوقوف اذ كان
 ما قبله الاخر ساكنا صحيحا لعلم السامع حركه الحرف في الوصل تقول هذا كبر
 وصمرت بيكر ولا يكون ذلك في النصب والتفريق في التامر بان كل طرف
 لسائك تحكك ترصوت او هو اضطراب اللسان او هو صوت يدع به التفرع
 وهذا المعنى عناه استبدال الامر وتحقيق كان يحكم ذلك التصويت بالتحقيق
 اليه عند مضايقة وان كان التفرع الخليل بمعنى صغر الخليل بحواضها والمعنى
 عليه ظاهر فتعلق **بمعنى** **الآي** **والله** **ما** **بمعنى** **الفعل** **لما** **في** **الحق** **من** **الوجه** **الذي**
او **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي** **او** **بمعنى** **معنى** **تلك** **الشيء** **او** **الحوا** **قيل** **ولو** **قال** **التعلق** **باعتبار** **بها** **وما**
بمعنى **بمعنى** **الفعل** **لما** **بمعنى** **الحق** **من** **الوجه** **الذي**

وهو المعبود فيه وفيها **او** على معنى **وهو السبي هذا الاسم** فيها واصل هذا القول للزجاج الا انه قال متعلق بما تضمنه اسم الله من المعاني قال ان عطية وفيه عند بعض الفضلاء اقوال اكثرها احرارا لفصاحة اللفظ لانه اراد ان يدرك على قوله واحاطة واستيلابه وتنفذها فجمع في قوله وهو الله الذي هذه الصفات كلها في السموات وفي الارض قال ابو حيان وهذا صحيح من حيث المعنى لكن صاعدا نحو لا تسجدوا لاشياء لان تلك المعاني جميعها لا تسجد في لفظ في السموات ولو صرح بها بل المثل فيه من حيث اللفظ الواحد منها وان كانت من حيث المعنى جميعها فالاولى فالاولى ان يعبر في المجرور ما تضمنه لفظ الله من معنى الالهية وانما كان علما وقد قال الزمخشري نحو من هذا حيث قال في السموات متعلق باسم الله كانه قيل هو المعبود فيها ومنه قوله تعالى هو الذي في السما والارض الله هو المعروف بالالهية وهو المتوحد بها فيها او هو الذي يقال له الله فيها وفي حركتي التفتا في اختلاف انه لا يجوز التعلق بلفظ اسم كونه اسما لصفة وكذا في قوله وفي السما والارض الله لا اله الا هو وان كان بمعنى المعبود كالكتاب بمعنى الكتوب بل هو متعلق بالمعنى الوصفى الذي تضمنه اسم الله وذلك المعنى يجوز ان يكون مأخوذا من اصل اشتقاق الاسم اعني المعبود به او ما اشهره الاسم من الالهية وصفات الكمال وذلك عليه هو الله مثل اناسو النجم والمعرفة بذلك وما يدل عليه التركيب المحقق من التوحيد والتفرد بالالهية وما تقر به هذا كل من معوله هذا الاسم على خاصية ومن كونه منها انه عالم بما فيها على الشبه والتشبه حاله عليه كما يقال كونه فيها لان العالم اذا كان في مكان كان عالما به وما فيه بحيث لا يخفى عليه شيء ويجوز ان يكون كما بين لم يشترط جوار المعنى الاصلي ولا بد من الجدل على احدها والله اعلم في شيء وهو ان قول المحقق لا يخفى ان يكون العالم على معنى المعبود والاسمي لا يقتضي تأوله بل كما ان يكون في مساوية والاشغال على معنى الشجاع او الحواد لم يقتض تأوله لانه لا يكون الاسم على معنى اسم قد يكون على معنى تأوله به وقد لا يكون يقتضي ان المصنف قايده بان كون العلم على معنى

اخذها يقتض تأوله به وما ابدله **او** **اجبر تعلقه** اي تعلق الطرق **بها** اجهزة اربعي فاته قال هو ضمير النشان ولفظ الجلالة سببا خبره يعلم والجملة منسوبة لضمير النشان وانما التزم كون الضمير للنشان ولم يقل هو لانه لو عادت عليه الضمير قبله وهو الله لما قال ابرحيات لان عوده الي الله يصير التوحيده والله والله فيعتقد مسترا وخبر من المسمين متخرب لفظا ومعنى لا نسبة لالهية بسببها وهو غير جابر **وسركم** **وجهركم** والجملة خبر نيات او هي الخبر والله بدل ويصفي لصحة الظرفية كونه المعلوم فيها كقولك رميت الصيد في الحرم اذا كنت خارجا والصيد فيه وجوز قاضي المفسرين ان يكون الظرف مستقرا وقع خبرا بمعنى انه تعالى الكمال على ما فيها كما في قوله يعلم سرهم وجهرهم **كبريات** **ه** وتوحيده **وتحريم تحذوف قدره** **الزمخشري** معا لم قال في الكشاف ويجوز ان يكون اسم في السموات خبرا بعد ضمير على معنى انه الله والله في السموات والارض بمعنى انهما عالم بما فيها لا يخفى عليه شيء كانه ذاتها تنفي في النظر بكون عالم في كلامه هذه ذكر علوه متعلق الطرف اذ بيان معنى كونه فيها ومتعلق الطرف كونه عالم بغيره من الرباط ولهذا الوجه **ورده** **اشي** يعني التعلق بسركم وجهرهم سماه ثانيا لانه ثانيا في قوله واجبر تعلقه **بها** **فيه** **تقديم** **محول المصدر** **عليه** **وتارة** **عالمين** **في محمول** **مستقدم** **وعلا** **او** **لها** **افتقر** **قاضي** **الغنى** **في** **نفي** **هذا** **الوجه** **وليس** **متعلق** **بالمصدر** **لان** **صلته** **لا** **تتقدم** **وليس** **هذا** **الرد** **بشي** **لان** **المصدر** **بها** **يعني** **المفعول** **وسر** **تد** **حرف** **مصدر** **وصل** **لكن** **يتمنع** **بعد** **التقديم** **ولما** **النزل** **بالمصدر** **لما** **ان** **يكون** **بلا** **من** **اللفظ** **بالفعل** **كما** **في** **تدوير** **زيد** **ومرور** **ابعد** **والمبدل** **سنة** **اماعل** **اشي** **في** **ظاهرا** **وكذا** **اعلى** **الاول** **فاته** **قيل** **بالمشهور** **من** **انه** **مفعول** **مطلق** **فاته** **ناب** **متاب** **عالمه** **وان** **قلنا** **التقديم** **الزم** **صرا** **زيدا** **كما** **حكمه** **صاحب** **الافصح** **عن** **سببه** **فالعمل** **للمصدر** **قطعا** **وامتنع** **التقديم** **وان** **لم** **يكن** **بلا** **من** **اللفظ** **بالفعل** **فالمراد** **ان** **يكون** **مفعولا** **محررا** **مصدرا** **صلته** **ويتمنع** **حينئذ** **تقديم** **محموله** **عليه** **لان** **ما** **في** **خبر** **الصله** **لا** **يتقدم** **على** **لوصول** **وقد** **لا** **يقدر** **له** **لكن** **كالواقع** **حينئذ** **وقد** **سدت** **الحال** **مسد** **خبره** **بموصوف** **زيدا** **وما** **وقع** **اسما** **لالا** **الضمير** **اولا** **لان** **التاكيد** **بمحو** **لا** **رغبة** **فما** **رعت** **فيه** **وتقول** **بعضهم** **انهم** **استغفروا** **اي** **الكل** **مع** **كثرة** **ذات** **العلوم** **وان** **لن** **الاستغفار** **مع** **المجاورة** **محمولة** **لن** **و** **ما** **حل** **السرو** **المجهر** **على** **النفس** **الاسانية** **العارفة** **للابدان** **الكائنة** **في** **السموات** **والنفس** **العارفة** **للابدان** **الكائنة** **في** **الارض** **فمخرج** **من** **الظاهر** **هذا** **وقد** **قيل** **لا** **يجوز** **ان** **يكون** **التقديم** **بعدم** **ما** **يسب** **ونه** **وما** **يجهر** **ون**

واجب بان السر ههنا ليس مصدر في الفعاح السر الذي يكتم والجمع الاسرار والسر
شله والجمع السراير والاسرائقة مصدرية انما تقديره ما ذكره وما اجهر مصدر الالة
اريد به ههنا ما يخلل السر وهو ما لا يكتم لا بعناء المصدرى فلا يتقدر ايضا وقدر
المعترض التقدير علم ما سره وليس على ما ينبغي لان مصدر ما سره والاسرار وما في
الاية السري اللهم الا ان يدعى تخريده من الزوايد والالة قد جاء نحو بالومني
روى رحمه الله تعالى مع تقدمه من احوال الفاضل فضا قلنا انها هر متعلق
بما حد المصدر وبزوايد حيان المثال العز والتعشيري ما في الاية
على عالم وهو من الاكوان الخاصة فلا يصح حذف شي منها مع ما يدون قرينة
وكذا قوله في التقدير في فاضل الفاضل ههنا حيث قالوا التقدير مستعملان
لقد قلنا ان الالة لا يزل على كون الاستقبال وليقضي بان الدليل على هذا
المدر الحاضر ما جرى في الكلام من ذكر العلم فان بعده يعلم سره وهو صريح
وليس الدليل حرف الجر لا يقال انه لا يدل على الكون الخاص ويقال له اي لاي حيان
حيا بعد اذا استعمل الحذف للدليل المتعلق مع عدم ما يبعد منه اي مصدر
المحذوف وهو يتبع مع وهو ما يبعد منه وانما شرط الكون المطلق هو
الحذف لا الحذف اي حيث كان الحذف واجبا والاية من قبلها الحذف فيه جابر
فلا ضرورة لتقدير الكون المطلق ومثال التعلق بالمحذوف قوله في قوله
صلى تقدير وارسلنا ثم تقدم ذكر الارسلان ثم ذكر النبي الكريم والسر السهر
بعد على ذلك ايج على ان التقدير وارسلنا متعلق في التعلق بمحذوف وينسج ايا
الفرقة على ان متعلق بالامر محذوف والحكمة المتألفة بالامر متعلقة
بالامر والامر ما لا يربط اسما فيكون متعلقا بالامر والامر احصوا احكاما
مفردا مطلقا للتاكيد مشروفا وحذف او التقدير ووجوبه ما لا يربط
الاسماء مشروفا وصفا الاسماء بواجبها وحذف اسمها
متعلقها محذوف عند رجب ما يقتضيه التام هو متعلق بالفعل ناقص
وهو ما لا يربط بمر فوعه كلاما بل لا بد من المنصوب بخلاف الفعل التام فانه يتم بمر فوعه
كلاما من غير ان يربط الفعل انما لا يدل على المحذوف مع ما ذكره اي من التعلق
وهذا هو السبب في تسمية الفعل ناقصا عندهم حيث دل على الزمان دور
المحدث فنقص عن سائر الافعال التي تنسأها الا لا تحل الحدث والزمان معا وهو
السر والامر في ذات هي والامر حالي الظاهر ان الامام عبد القاهر قال في
في التلوين وعطفه يتم تاجز ما عفا فله وعطفه الباقي بالامر
الامر وتعا فيها ما ان تعقيب كل شي بحسب المنع ظاهر قول سيدي به
وقد شتم

وقد شاع المصنف علم التلويين فقال ذهب اليه هذا مع ان صلة التلويين من تقدير مصادرهما
الاخرى انه يقول في محله يعني ان تقدير التلويين به يعني كونه زيدا احكاما والصحيح وعبر
التقدير بالاصح **الثاني** كما دالة **علمه** **الاول** قال في الرصد فكان في محله زيدا قائما يدل
على الكون الذي هو الحصول المطلق وخبره يدل على الكون المحصور وهو
يكون القيام اي حصوله محلي ولا يلفظ دال على حصول ما تم عين بالمر ذلك
الحاصل فكان ذلك قلب حصول شي ثم حصول القيام والفايدة في ايرك مطلق الحصول
اولا ثم تخصيصه كالفايدة في ضمير الشأن قبل تعيين الشأن مع فايدة اخرى
وهي دلالة على تعيين الزمان ذلك الحصول ولو قلنا قائم تحصل هاتان العايدتان
فكان يدل على حصول حدث مطلق تعيينه في جنس وخبره يدل على حدث معين
وافع في زمان مطلق تعيينه في كان لكن دلالة على الحدث المطلق الكون وصفه
ودلالة الخبر على الزمان المطلق عقليه واما ساير الافعال لنا قصد نحو صار
الدال على الانتقال واصبح الدال على الكون في الصبح ومثله اخوانه وما دام
الدال على معنى الكون وما زال الدال على الاستمرار وكذا اخوانه وليس الدال
على الانتفاء فدلالتها على حدث لا يدل عليه الخبر في غاية الظهور فكيف يكون
جميعها ناقصة بالمعنى الذي قالوه هذا كلامه وهو ينص في بحار لغة المصنف
في استنباط ليس ودعى انها دلالة على الحدث واستدل ابن مالك على دلالة
ما بعد ليس من هذه الافعال لنا قصد على الحدث بعشر امور **احدها**
استعمال الامر هاتجوك ونواقوا بين بالنسب وصيغة افعال موضوعة
لطلب تحصيل الحدث دون الزمان **الثاني** استعمال اسماء فاعلمنا نحو زينا
الحال واسم الفاعل على ذلك على ان باعتبار ما قام بهما من الحدث **الثالث** وتوحيها
صلة الحصول حرف نحو الان يكون ملكين وذلك لان في دام **الرابع** محكي
المصدر نحو قوله بيدك وعلم ساد في قوله الفتي وكونك اياه عليك يسير
وفيه رد على من قال المنسوب بعد الكون حال لكن قال المراد في يحملان
الاصل وكونك تفعله اي المذكور من يدك وخلم ثم حذف الفعل وانصل ضمير
الخامس ان منها ما شرطه التفي كما ذكره فلو لم يكن معنى ما انوك غيبا في
الاتفاق لا يربط فرق بينه وبين ما يريد غيبا والواقع خلافه فان ذلك اثبات
وهذا نفى **السادس** انها كلها متساوية في افادة الزمان ومعانيها متمايزة
نظرا فان معنى كان زيد غيبا بخلاف معنى صار زيد غيبا وما به الاتفاق
غير ما به الاتفاق ولا مدلول للفعل غير الزمان الا الحدث فاذا كان ما به الاتفاق
هو الزمان تعين ان يكون ما به الاتفاق هو الحدث **السابع** اي دلالة الفعل
على الحدث اخفى من دلالة هـ على الزمان لان تلك بالما وهـ بالصيغة فكيف

اعرفنا الثاني وظرف للبين وقال من صاحب في وقت يفتقر اليوم اذ ظلم
الاول من اليوم واليوم المجرى اما طرفه فتعني شيئا اخر ما اولت
من معنى النبي اي ان في هذا اليوم النعم والمنع على هذا مع مطلق وعلى الاول
نفي سعيه باليوم وقد مضى لك في بحث اذ تحرف الفرس الكلام على هذه الالة
ما فيه عليه عما التكرار فراجعا شئت وقال ايضا اذ اقلت ما ضرب
للتاديب فان قصود من ضرب مطلقا لا يشاء به والكلام متعلق بالعمارة التي
ضرب مخصوص وهو ما كان لغرض التاديب والتاديب تعليل للضرب المنفي
والكلام من قبيل نفي القيد فيجوز وقوع ضرب لغرض التاديب ولا يقتضي لغيره
على كل حال والله قصدت نفي الضرب على كل حال اي قصدت نفي الضرب مطلقا فان
توكل ما ضربت به جبين في قوة ما وقع من ضرب فينتفي مطلق الضرب فالام متعلقه
بالنفي والتعليل له اي لنفي فالكلام من قبيل تقييد النفي اي ان انفي الضرب كان
لجل التاديب لا انه قيد وفي بعض الناس يترك الضرب ومثله في العاقبة من
التي ما اكرمت المسمى لتاديبه وما امنت الحسن لما فاته اي انفي اكرام المسمى
وانتعت اهانتي الحسن تاديبا ومكافاة اذ اوقع هنا اي في المثال المذكور بالفعل
ففسد المعنى المراد فان المراد ليس التكرار الاكرام الخصوص بالتاديب ولا الهانة
الخصوصية بالمكانة بل نفي مطلقها وهو غير لازم من التعلق بالفعل لان النفي ان
تسلط على القيد وحده يعني اصل الفعل صغيا وان تسلط على الفعل مع قيده
ولا يلزم من نفي القيد نفي المطلق ومن ذلك اي ومن التعلق بحرف النفي ما امنت
بصفة ركب مجزئ الباء اي الاولى لان الثانية زائدة لا تتعلق وتلك متعلقة
بالنفي اي انفي يكون عندك سبب نعمة ركب اذ لو عرفت مجزئ لان هذا التعلق
نفي مجزئ خاص وكان من نفي القيد لا من تقييد النفي المراد وهو المجزئ الذي يكون
من نعمة الله وهو يتلزم امرين فاسديت اسفارا الى احدهما بقوله وليس في الوجه
حيث هو منه فان الجنون هو سلب العقل الذي هو ما ط النطق الذي هو
سبب السقادة لا بد به وان يكون نفي والى الآخر بقوله ولا المراد من
خاص انفي بالخاص واما المراد اسفا مطلقا الجنون وهو كلام يرد في نفسه
ناشي عن تحقيق الا ان جمهور الجوابين لا يوافقون على صحة التعلق بآخر
ما عيار ما دلل عليه من المعنى فينبغي على قولهم عدم صحة التعلق بآخر ما عيار
ان تبيد ان التعلق في الالة المذكورة مطلقا لا على الاول اي انفي كمنعت
وقد وقته قد نفس قال في المختار ان المعنى انفي عند الجنون بصفة ركب فان المعنى
وهو ظاهر في ان الالة متعلقة بفعل لا على الباقي وقد يدعي عدم الظهور بل
في المتأخر ما ذكر في سورة بيان ان تعلق بمعنى الحروف والالكان الظاهر ان يقول
ان التاديب انفي عند الجنون بصفة ركب فشاغل وفي البحر لا يحسن ويظهر ان المعنى

فهم

قوله

قوله

ربك

ربك فسم اعترض به بين الحكم عليه والحكم به حكيم المبالغة والتوكيد
في انما الوعد الذي هو صفة على ركب وفي تعريض عطية هو اعتراض
كما يقال انت بعدد فاضل وفي الكشاف الحزم بان متعلق بمجوز متعلقا بمتعلق
متبنا في قولك انت بصفة ركب عاقل مستويا في ذلك الاثبات والنفي استواءها في قولك
ضرب زيد عرو وما ضرب زيد عرا فعل الفعل متبنا ومتبنا اعلا واحدا او محله
النصب على الحال كما قال ما انت مجزئ متبنا عليك بذلك والجمع الباء ان تقول
مجنون فيما قبله لا يجوز ان يد لكيد النفي والعني استعارة كانت يشبه البكاء رملة
عداوة وحسدا وعنه من اعمام الدليل بخصاثة الفعل والشامة التي تفسد
الناهي للثبوت بمنزلة والخصاثة محتملة بالاعا الحكم وناقضه اوجبات في جعل
الظن حالا وزعم انه يحتاج الى تأمل قال وقد ذكر انه اذا تسلط النفي على محموله
محلول فغير طريقه احدها وهو انما دراهم تسلط على المحول خاصة فيجب
الحكم به على حاله والاخر انه يستلزم على المحكوم فينتفي قوله لا نقاب ميات
ذلك ان تقول ما زيد بن عام سر عاقل متبنا دراهم الزهراء ان اسراعه متعلق دون قيامه
فيكون قد قام بغير سرع والعني الآخر انه استقي قيامه فاستقي اسراعه اي لقيامه فلا ريب
ثم قال وهذا الذي قرأنا لا ياتي بعد قول الزخشي بوجه بل يودي الى ما لا يجوز ان
ينطق به في حق العصور والى هذا الاعتراض ان رافض المضرب بقوله والعامر والخاص
سعي النفي وقيل مجزئ والبالغة عند فيما قبله لا كما مزيد وفيه نظر من حيث المعنى
ومحابب اسفا قسي بان المتبادر الى الذهن في حق ما زيد بن عامر صا حركاني
القيام في حالة الضحك ولا يلزم منه نفي الضحك في غير القيام الا انه يكون المحكوم
به لا زال ملكا لا في محله من نية نفيها بقوله والثاني نفي الحكم به فينتفي محمول
بانتفاءه بغير سبب الاحياء ملازمة كما ذكرنا والجنون هنا غير لازم كالحالة
النوع والتمثيل لما ذكر غير مطابق لانه القيام لازم للاسراع فلذا انفي لازم من نفي
نفي الاسراع غاية ما يقال لا يلزم من نفي الجنون في حال النعمة نفي في غير حال
بل الفهم يقتضي ثبوته في غيرها قلنا حالة النعمة لازمة له صلي الله عليه وسلم
ايد فينزع نفي الجنون مطلقا وقد ذكرت في شرحي لعمدة كعب بن زهير
انه الجنون يقتضي الفقد يعني فتنسب الذم تحت النية على ما اصله ومكشاة
الاطلس الخ على التسمية المحرمة وهو عبارة عن جعل الشبه مستحيلا
والنسبة مستحيلا نظير عكس الضميمة بل طرفها وانما يصل الى ذلك لما
في الشية وقوله على الشبه المحرمة خبر مستند بحديث اي هذا في كذا اي معنى عليه
اي هو بدل من قوله على الاصل لا بد من نفي القوة المعهولة مستحيلا
الاستدراك اي في تقدير جعل الشبه غير مستحيلا اي في الاعتبار وليس المراد بالتقدير
اللفظ لانه تعاد الشرف في هذا الوجه على عامه ملغوظ به لا مقدر على الله تعالى في الشبه

14

العامل في ذلك الظرف واعلم ان وجه التشبيه هنا لا ينبغي ان يكون باوصافه
الظرف في البيت من الصفات والا ان يكون مطلقا كحسن والا كما في التقييد
بالظرف حينئذ لنقول بل هو فحس لا يقتضيه انشا السبب عند استناده وهو
مما في لغز المرح واما هو النور وحذف لا اشتغال الظرف او لا مشاركة البتة
اليه لان حالة البين والرجل حالة شعور وهاب والمعنى ان سعادته وقت
رجلها وزدها بها عن مجيها الظرفي بالافزع من يربو الانس به فاما عكس
التشبيه مع المبالغة ويكون وصف الظرفي بما ذكر للتشبيه على ما يوجب شدة
الاسق والحزن على ذهابه وفوات الظرف به ليعتبر مثل ذلك في جانب سعاد
وان لم يكن له مخير في التشبيه وما استند اليه المصنف في ارتكاب هذا
التشبيه المعكوس فقد قيل لاسلم لزوم ذلك التقدم لجواز ان يكون الشعور
وما حال اسعاد عذاة البين الاحال ظمي عن التشبيه على باب وجهه
التشبيه ما عذ مناه والظرف متعلق بالاحال اي بلفظ الاحال المقترنه كما في قوله
تعالى واذكري الكتاب من امر اذا شئت وفي حواشي المسطول لسيد المحققين
ان نحو القصص والبناء والمحدث يجوز انما لها في الظرف خاصة وان لم يرد بها
معنا مصدر كقوله تعالى هل اتاك نبا الخصم اذ نورا المحراب وهل اتاك
حديث صديق ابراهيم المكرمين اذ دخلوا عليه والسري جواز الاعمال تفهين
معانيها المحصول وان تكون سلماء لزوم تقدم الظرف على الظرف الحامل المعنى
التشبيه لكنه مجرد لا يضر لجواز تقدم الظرف على عاملها المعنوي نعم ان
ايرد خصوصية العامل هنا من حيث هو ورا فح بعد الاورد على انها ما نعت
من عمل ما بعدها فاما عليها استقام وبقي الاعتراض المتقدم وهذا جيب عنه
لان ليس المراد تشبيه حال سعاد حال الظرف في الشعور حتى يقال ان الشعور
وما حال سعاد الاحمال الظرفي وانما المراد تشبيه نفس سعاد بنفس الظرف
في الشعور ويبد نظر وهذا الوجه المختار هو **احسن** **راس** **عجرون** **بنخ**
المجلة وسكون الميم والشعور في الصرون والفارسي منهج للعلية وشبه
الجملة **حاج** **حرف** **التشبيه** **ان** **يعمل** **في** **الحال** **في** **قوله** **كان** **ملوك**
الظرف **بطا** **و** **بابا** **لدا** **و** **كرها** **العناب** **و** **الحذف** **السا** **و** **لوت** **او** **الطول**
وقد تقدم الكلام عليه في بحث الجملة المعترضة من الباب الثاني **سواء** **الحال**
في **تشبيه** **بالمفعول** **به** **من** **حيث** **ان** **الفعل** **تسلط** **على** **تصنيفها** **من** **غير**
نوسط حرف يمتد به ولا مقتدر وشبهه بالمفعول مطلقا من حيث
انها فضلة لحي بعد تمام الكلام وبالتمييز من حيث انها بيان لشي فانها
بيان للهية وهو بيان لذات وبالصفة من حيث دلالتها على معاني
صاحبها وانما انصرف المصنف على تشبيهها بالمفعول به ليتوصل به الى ان

قد جعل من الحرف الظرف في تشبيه
على ان يكون حال في جملته
اذ هو السبب

عمل حرف التشبيه في الظرف او لا من عمله في الحال ولذلك قال **فعله في الظرف**
لجود **ولما** **ان** **يقول** **كيف** **يكون** **اجد** **وعمله** **في** **الحال** **انما** **هو** **لانها** **في** **معنى**
الظرف قدس **فان قلت** **لا يلزم** **من** **صحته** **الذكر** **كما** **اعمال** **كان** **في** **هذا** **البيت**
اعمال **المقدم** **كما** **الكاف** **في** **ذلك** **البيت** **لان** **ه** **اضعف** **من** **الذكر** **كما** **يبدو** **بجمل**
ذلك ولا يجعل هذا التقديم **قلت** **قد قالوا** **زيد** **شعر** **وجام** **جوانا**
فان **النسب** **فيها** **في** **نحو** **ات** **الرجل** **عليها** **او** **ادبا** **انه** **حال** **او** **غير** **هو**
القاهر **لان** **جعل** **ه** **حالا** **موثقا** **ارتكاب** **وقوع** **المصدر** **حالا** **وهو** **غير** **مقيس**
بمخلاف جعله تمييزا لانه يكون محولا عن الفا على في المعنى اذ يكون المعنى
زيد الكامل شعره والكامل جوده كما ان نحو ات الرجل على ما معناه انت
الكامل عمله **وابا كان** **في** **الحجة** **فان** **زيد** **تدبر** **قال** **هو** **في** **التمييز** **منوع** **لان**
مفعول ضعيف يسوغ ان يعمل فيه اي عمل كان حتى الجاهل المحض من غير
تاويل نحو عشرين درهما فاعمل فيه لا يلزم ان يعمل في غيره **وقد جاز** **البلغ**
من **ذلك** **اي** **من** **اعمال** **التشبيه** **المقدم** **وهو** **اعماله** **في** **حالي** **وذلك** **في** **قوله**
تغير **نا** **النا** **عالة** **ونحن** **صعاليك** **انتم** **ملوكا** **هو** **من** **الضرب** **الاول** **من** **المتعارف**
الا ان عروضة وحقت بالمحذف فونها فعل باسكان اللام وعصرا تنسبا
الى العار والعيب فان باب التفعيل يكون بالنسبة الى اصل الفعل كفسخ
اي شيد الى الفسخ وقال الشارح ينسب اليها العار والعيب والعالة للفر
تقول عال الرجل يعيل عيلا وعيلا وعسولا ومعيلا لا افتقر فهو عايل والجمع
عالة وعيل وعال الرجل عياله وعياله كقاهم وبانهم كما قاله وعلمهم والصعا
جمع صعلوك لعصفوه وهو الفقير والملوك جمع ملك بالكدس وهو السلطان
ولم يرد بالملوك الامارة بل معنى الصعاليك **اد** **المعنى** **تغير** **النا** **ان** **تغير**
بصفة الفقر **ونحن** **في** **حال** **صعاليك** **وتقدنا** **وافتقرنا** **بما** **نملك** **في** **الحال**
ملوككم **وعناكم** **فا** **ادكم** **وصفة** **الغنى** **شيا** **فان** **قلت** **تدبر** **جيت**
في **بيت** **كعب** **ان** **يكون** **على** **عكس** **التشبيه** **لان** **تقدم** **الحال** **على** **عاملها**
المعنوي **فان** **قلت** **اي** **الحال** **في** **بيت** **كعب** **قلنا** **انما** **اراد** **الظرف** **وسمياه**
حالا لئلا نسبة بينهما فكثير ما يؤول الحال بالظرف فان قلت كيف سمي
اداة التشبيه المقدره عاملا محنويا والعامل المعنوي لا يفهم من لفظ
خاص به كما لا يشتد قلت هو لم يرد بالمعنوي المصطلح عليه بل المعنى المعنوي
اي ما له نسبة الى المعنى ولا شك ان العامل هنا كذلك لان كاف
التشبيه لولا انها اشترطت معنى الفعل لم تعمل **فان** **الذي** **يسوغ** **تقدم** **هنا**
هنا **عليه** **وهو** **من** **قبيل** **تقدم** **الحال** **على** **عاملها** **المعنوي** **قلت** **سوق**
الذي **سوغ** **تقدم** **بسر** **في** **مثل** **هذا** **اسرا** **اطيب** **منه** **لها** **وان** **كان**

لغارة
كما قيل في الشعر

سور التفضيل لا تقدم على غيرها كما هو مذهب طائفة من المعتزلة ما ينفذ ما فيه من فريضة
الفعل لا يعمل متأخرا وهو خشيعة اي والسوء اختلاط المعنى بتقدير التأخير اذ جيلته
لا يدري الفصل من الفصل عليه وفي البيت لا يدري المشبه من المشبه به
قال المصنف في حواشيه على التسهيل وانما اعترف من هذا بسرا اطيع من رطبنا
فرقابين المفضل من المفضل عليه اذ لو اخبر التيسر فان قيل اجعل احدهما تابيا لا
فعل قلنا يودي الى محذور اخر وهو فصل الفعل عن من وجب له ما هو الموصول والصله
واما الفصل بالظرف والمجرور والتمييز فكلما فصل لانه جائز وهذا يكون فصلا
واجبا لانه في نوع هذا التركيب فلم يحتل والترجيح لم يبال بالفصل فقال ومع هذا كله
فلما ارى باسا ان يقال وان لم يسمع زيد احسن قالما منه قاعدا تقول ضرب
زيد قايما عمرا قاعدا عدم الالتماس الا ان هذا التقديم اي في باب الفعل
التفضيل قوة التفضيل لانه عامل لفظي يجرب تجريبي الفعل **واذكر هنا الصعوبة**
التي وما ذكره المصنف هو من جهة سبويه واشاره الشيخان ان ما ذكره واوجبا
وقيل العامل في سر ما في التبيينه او في الاشارة من معنى ابنه او اشير والعامل في
رطبنا اطيع وقعا عن عرض الرض القول بان عامل سرهم الاشارة بان العامل في الحال
تقدمه ولو كان عاملا في سر التقديم الاشارة بالسرية فارجح ان يقال هذا
الكلام الا في حال السرية كما ان الاشارة في قوله هذا ابي شيئا تقدمت ولم
تقع الاحمال المستحقة ونحن نعلم ضرورة انه يصح ان يقال هذا اسرا اطيع منه رطبنا
في غير حال السرية وهذا الذي ذكرته في البيت احول ما قيل فيه وفيه قولان **احد**
لما يذكر احداهما ذكر السجادة في كتاب سحر السجادة وهو ان عالما من عالمي
الشيء اذا التعلق بملوكا مفعول له انما فعل الملوك بغير حكمة وثقلنا عليهم
وحننا ثم اي متكلم في هذا الاسر الذي هو يقال الملوك ما ذكره الا ارجح ما شمله
في واروا حبه اسماء في باب الشبهة البليغ قال الشاعر وصالحكم هذا القول
حال منة على عاملها المفعول فلهذا جعل المصنف الاول احول من هذا **والثاني**
قال الحريري وقد سئل عما البيت وهو ما قال الحريري ان التقديم لا يلائم صاعدا
حن والتم وقد قيل في ذلك وقيل له كلام لا يعجز له لاقتضا به انما الترتيبين فقول
وليس كذلك بل هو مستبعد له معنى على سبيل وهو ان يكون صاعدا فلهذا
اي ما هو لغز صاعدا وتقدم حن تركيزه في حن وهو ان يكون صاعدا
البيت تقدم وتخصر للضرورة والاصل انما حن صاعدا ثم وفيه صاعدا اي الحريري
لقوله ملوكا وكان عنده حان من صاعدا الى ان يؤول حن حان ملوكا صاعدا ثم
فان قيل اجعل انما حن هذا خبر مبتدأ محذوف اي صاعدا صاعدا هم انتم والجملة حينئذ حال
من صاعدا قلنا يا باه عطف الحريري في تقديم انما على ان الذي هو تأكيد ويتضمن
انما تأكيد وهذا هو وجه ما فيه من السجدة واما ما ذكره من التوجيه باياه ايضا عطف

مقدم

هذه

في

سورة فخره في المزمع

نعم

احد الضميرين على الآخر في بيانه للعين كما على ما ياتي في التوجيه الثاني من ان انتم
تؤكد لصير صاعدا المجدوع وهو صير مفعول يعني ونحن تؤكد لصير صاعدا
لصير بطلان تؤكد المفعول على تؤكد الفاعل **والاولى على قوله ان يكون**
صاعدا حال لا محذور هو ضمير منصوب اي صاعدا صاعدا ويكون
الحال ان غير لفظا في لفظه مصدرا مستورا فاعلم بقوا على انه يصح
الاول من الحالين **الثاني** من الضميرين الذي هو المفعول في المثال **والثاني**
منها **الاول** منها الذي هو ما عليه في المعنى واللفظ الغير المرتب **لان** فصل
واحد بين الحال ومن هو منه **اسهل** من فصلين ولوحجته الاول لا دلالة له
لثاني لزم ان يكون قد فصلان ويكون انتم تؤكد للمحذور في معنى ضمير فاعلم
لا ضمير صاعدا لانه ضمير غيبية اي وانتم ضمير خطاب في المثالين **واما جواز**
اولا حيث قلنا انتم تؤكد لصير مستتر في صاعدا **لان** الصاعدا **في الخطاب**
مبين **لكن** **ربما** **لأن** **الضمير** **الخطاب** **وقد** **ورد** **على** **دخول** **الخطاب** **بالحضور**
والغيبية **المستتر** **للبطلان** **التوكيد** **للفعل** **مسلمة** **لان** **ذا** **الحال** **على** **تقديره** **هو**
ضمير **الخطاب** **طعن** **المحذور** **من** **صاعدا** **يكون** **الضمير** **الذي** **يتجمله** **الوجه** **الواقع**
حالا **منه** **ضمير** **خطاب** **قطعا** **لأن** **في** **فوق** **الوقت** **ان** **صاعدا** **فان** **الضمير** **الذي**
يتجمله **صاعدا** **في** **هذا** **التركيب** **ضمير** **خطاب** **لا** **يستلزم** **لجواب** **بان** **صاعدا**
ان **الكا** **مفعول** **عالة** **يكون** **في** **المعنى** **صاعدا** **محذوف** **اي** **انما** **صاعدا** **فيكون** **الضمير**
المتجمل **له** **ضمير** **غيبية** **وكذا** **اذا** **جعل** **حالا** **من** **مفعول** **فمفعول** **فان** **المعنى** **نقول**
حالا **كأنتم** **انما** **صاعدا** **فان** **الشأن** **والزبد** **يظهر** **من** **كلام** **الحريري** **ان**
قصد **صاعدا** **مفعول** **بماله** **وذلك** **لان** **الضمير** **المنصوب** **بان** **يراد** **به** **في** **الحقيقة**
المتكلم **ومن** **يشرك** **في** **الكلمة** **والخطاب** **لان** **المعنى** **على** **الظاهر** **على** **القاعدة**
عند **الاجتماع** **فان** **ضمير** **النكح** **وعالة** **خبران** **وفي** **ضمير** **عابدين** **على** **الحواس**
له **في** **الاشهر** **بحسب** **المراد** **على** **متكلمين** **ومخاطبين** **فقد** **تأكد** **بين** **المقصود**
منه **بدوي** **فان** **مقبل** **حن** **وانتم** **كانوا** **المتكلم** **العظيم** **او** **المشارك** **في** **مخاطبة**
لشركته **من** **غيب** **المتكلمين** **في** **القيام** **شلا** **فان** **انتم** **ملوكا** **وملوكا** **حال**
من **ضمير** **حاله** **والمعنى** **انما** **تغيير** **الخطابين** **للمتكلمين** **مع** **اشتر** **المراد** **بسريرة**
الشراف **اي** **حن** **شرا** **كما** **انتم** **اشراق** **وكذلك** **لان** **المتكلم** **حن** **واسر** **الصاعدا** **وشر**
فلما **وجه** **لتغيير** **انما** **تاسع** **سأوي** **اقد** **امنا** **في** **رجعنا** **المنزلة** **وعو** **المرتبة** **تدريج**
البيت **تقدم** **فان** **خبر** **كان** **الواحد** **على** **الحريري** **ان** **يقول** **انتم** **وحن** **انتم**
على **الراي** **ما** **يستجد** **من** **الدخول** **على** **المعطوف** **لكن** **ادخلها** **على** **المعطوف** **فيعلم** **وكان** **ظن** **ذلك** **احدا**

اصبح على هذا الوزن قاله وهذا يقال النوازل والاسم على الجوز
 ووقع اليه الطرد وخبى عن الحار وركض الجوز ما نقي سعد الطرد وتعلق
 بمحنة الوزن فضحك النوازل ثم اذركه فانزل فقال سعد في بيت البيت وعناه
 ابن عصفور الى بيت كظم ويحيى مبتدا واعلم خبره وتوحيه بين اضافة
 افعل وتنهال بين ويستشهد به على ذلك واجيب باب الصاف اليه من نسبة
 الطرح والاضافة كلاضافة والوزن مصدر عزت النجوة اعرضها والوزن
 فعيل جمع ~~فعل~~ ودية كقيد الفل وهب صفارا لخلد والحياء دمج جواد والسد
 بفتح الدال الملهة وضبط السار غلا عن خط المصنف بضم او له وفتح ثمانية
 وعليه فهو جمع سدنة بالفتح قال كونوا بالمر بالسكون وهما الظلم عند تمثيل
 والصورة عند قيس فهو من الاضداد والهاهنا يكرر واحد لان كلاهما في
 على الاخر وكذا كذا السد في الترخيب قال في الصحاح وقال ابو عبيد وبعضهم
 يجعل السد اختلاط الصود والظلم معا لوقت ما بين طلوع الجوارح الى المغار
 وقد سددت اب الظلم والسد في المراكب لئلا يمسك والصد في البلد والصبح
 واقباله ذكره الزواشد بيت سعد هذا وسدد الصبح اي اضاء يقال اسرف
 اي اتمتع حتى يضيء البيت ومعنى البيت هنا على الفلاحه بنا بالعاره في هذا
 الوقت فادعي ان ناسا اهلنا سدد صبح سوكر للظهير المستر في اعمه وهما اب
 عن استخلص بذكر من الخمين اضافة بفعل التفضيل وكسر مستعملين
 كما لا يجمعين تقديره بالدم واستحالته بها وشبه قوله ولين بالاكتر منهم حتى
 وهذا البيت سطر على او على حتى جعله من تخليط الهمز بفتح الهمزة الرابع
 رب في حوزة رجل صاح لفته او لفته لان محو ورام معلوم
 مقدم في الثاني فصر منصوب المحل ومبتدا من مفعول في الاول او مفعول
 على حوزة احرته ويكون منصوب المحل على الاستفهام وتوحيه الناصلة
 المحذوفة على شريطة التفسير بعد الجوز لا قبل اجاب لان رب لها المفعول
 فهي تتحق الصدرة من بيت حوزة الجوز لا شفا من اول وهذه بالعلو المراد
 سفا كسايرا ووان الصدر واما دخل في الملائكة لا مادة التكرير
 او التعليل لا تعرية عامل فيها لا تحتاج الى متعلق هو قوله الربا
 وابنها هو وقال الظهير في بيتها اي في الملائكة حرف جر معدوم
 قالوا القاعدات العامل خطأ لانه يتوحيه بنفسه فلا يحتاج الى تعد
 ولا استبعاد محو في المثال الاول فهو لا ينبغي محو الاخر وان كان
 عدت محو وقا تقدير حصل او هو من استغرا كاتين كاصح في حاشية
 فقيه تقدير ما يعني الكلام مستقيم ان معنى الكلام منهوم من غير خطوط

نحو

والنفس الملهة
 الصفة والوصف

الملازم

مجي

معنى هذا القول في المثال والتقدير انما هو لتيسر المعنى ومنه ايضا تقديره
 ما لم يلقط في وقت الحاس كافي الشئ قاله الاخفش
 وابنه صغور مستعملين هو على صيغة التثنية بانه قد اقبل زيد كرم ما كان
 الفلوق استقر فالكاف لا تدل على ولما يدل على معنى السبد وهو لا يدل على معنى
 الاستقرار فكان حقها ان لا يحذف في خلاف في من يجوز يد في الدار فانها تدل على
 الظرفية الدالة على معنى الاستقرار وان كان اي المتعلق فعومنا سببا للكان والمفعول
 وهو كسبه مثلا فهو متعدي بغيره لا بحرف الذي هو الكاف فانه يتعدي الى الشبه
 بنفسه والى الشبه بالحرف كذا بحرف الالاف الكاف وانما ان جميع الحروف
 الحارة ما دل منها على التثنية وغيره الواقعة في موضع الخبر وهي يد على
 الاستقرار ويتعلق به السادس حرف الاستفهام وهو حرف وعنه
 وحاشي اذا خفض المتني فانها من النتيجة الفعل غادخلن عليه لانها
 كذلك اي تشبه هذه النتيجة وذلك على معنى التثنية الذي هو افعال
 مع هذا الفعل المالكه ولو صرح في قوله متعلقا والمفعول ما عرفت لصح ذلك
 في باب الا وقد تقدم الكلام في حرف اللام في خلاصة الباب الاول ما اورن
 الشاع على هذا الكلام من ان تعدي الحرف عبارة عن افعال معني الفعل الى
 الجوز وبه على الوجه الذي يفيض كذا الحرف وان المصنف قد صرح بذلك في
 الكلام على الاستدراكية وهذه الكلمات اذا جرت اقيمت ايضا معني الفعل الجوز
 تارة على وجه الثبوت كما في ما قام القوم خلا ليد اشارة على حجة التي كافي ما قام
 القوم خلا ليد ما من قش في هذا الايراد فراجع ان يشك في ما خفض به
 المتني ولم ينصب كاستق بالاليل يوزن البرق بفتح افعالا واحرفا
 لا من ينصب المتني افعالا فلو لم يحرفه احرفا لم يبق فرق بين الحالين
 حكمه اي حكم الظرف وشبه بعد العارفة والتكرار حكما بعد اي
 هذين النوعين حكم الحكم بعد صفتان اي فقط في حوزة طارح عن
 او على عصبانها بعد مكررة كحصة قبل لا يلزم من كونها بعد تكررة محضه ان
 يكونا صفتين في معنى الكشاف في قوله تعالى فاصوره من مثله مانص من مثله متعلقا
 صفة في سورة كايته من مثله فالخير لما نزل او لغيره وان يتعلق بقوله
 فاصرا والخير للعبد والحيوان اما المراد انها اذا وقعا بعد التكررة المحضة واعتبر
 لتعلقها بها فاصفان لها وما حوزة التكرير في من مثله من التعلق بقا تولا
 بنا في حق بيتي الزوم المروي تقديره وهذا فائدة وهي انه لا فرق ان كان الكلام
 في الكشاف ملحوظا انه لا يجوز على تقدير التعلق بقا تولا ان يكون ضمير مثله راجعا لما
 نزلنا كما حار على تقدير كونه صفة لسورة ان يكون لغيره واجاب عنه العلامة الشافعي
 في قوله بان هذا امر فيجوز باعتبار ما في به والتوق شاذ في ان يتعلق من مثله لا يمان

مطالع
 انما في حوزة
 بعد التكرار
 صفة
 احرف

نحو

يقضي وجود المثل ورجوع العجز الى ان يوفق منه بشيء مثل ان يوصى الله على رسوله في
 القرآن والقرآن موجود بخلاف مثل القرآن في البلاغة والفاضة واما اذا كان صفة للسورة
 والجور عند الانسان بالسورة الموصوفة ولا يقتضي وجودا لمثل بل ربما يقتضي تعاقبا
 حيث قلنا به ان التخيير وحاصل ان قولنا كذا مثل الحاسة بيت يقتضي وجود
 المثل بخلاف قولنا بيت بيت كذا الحاسة وقد يحجب برجوه اخر الاول انه اذا تعلق
 بما توافر لا يشترط قطعا ان لا يسيل الى الانسان لعدم مبهم معين ولا الى التبعيض
 لانه لا معنى لاثبات البعض ولا محال للتقدير الباطن من وقد ذكرنا ما ياتي به صريحا وهو
 السورة واذا تعين الابدان الصغرى للبعد لا من سبب الانبثاق لا يشترط ان يكون
 وفيه ان المبدأ الذي اقتضت منه الانبثاق ليس هو الذي علمت به من سبب الانبثاق
 بالكلام في التكميل على انك اذا علمت فالتكميل ليس سبب الانبثاق بل الكلام منه بل للكلام
 نفسه بل لعمارة ان يقتضيه الامر الذي اعتبر منه حقيقة او فوهما كالبرص
 الجورج والقرآن للآيات بسورة منه وبهذا يدفع ما يقال ان العنونة المبداه
 الفاعل والمادي او الفاعلي اوجبة بل ينشعب بها ولا يصح شي منها فيما تحت فيه على ان
 مثل القرآن سبب اما في الآيات بالسورة ليس بعد من كون مثل الجور مبداء فاعلم
 له الثاني انه اذا كان الضمير لا تزل وهي صلة فاعلم ان المثل من مثل مثله
 بسورة فكان مماثلة ذلك المثل لهذا المنزل هو المطلوب لا مماثلة سورة واحدة
 من سورة من هذا وقاها هو المقصود بخلافه كان نطقه الاخر وفيه ان اصابة
 المثل الى المنزل لا يقتضي اعتبار موصوفه من لا ان يقر انه اذا جعل صفة
 سورة لم يكن المعنى بسورة من منزل مثل القرآن بل من كلام وتبين يتوهم ذلك والقصور
 تعجزهم عما ان انما عند انفسهم كلام مثل القرآن وكذا في اذاعه من زور
 بخلاف المتصور وغيره ولا مبين الثالث انما اذا كانت صلة فاعلم ان المعنى فاعلم
 من عند المثل ان يقال انما ان زيد يحجب اي من عند ولا يصح ان يتوهم عند القران
 بخلاف مثل الجور وهذا ايضا من الفاد هذا اخر كلامه سطر ما هو حاله
تحريرات الهلال بين السحاب وفي الاقفا قال في القاموس الهلال عرة القمر
 الليثين او الهضبة ثلث الاربعة والثلثين من اهر الشهور وعشرة وسبع وحي
 في غير ذلك قر وقال في الصحاح الهلال اول ليلة والثانية ثم هو قر والسحاب
 جمع سحابة وهي الغيم كسحب وسحاب وقر لم ما فعله سحابة يرمي اي طوله والافق
 بالضم فاسكن ويضمين قال في القاموس انما هيئة واجمع افاقا او ما ظهر من
 سحابي الفلك او سحاب الجنوب والشمال والبرق والخباء والجرهري ورجل اني جمع الفجر
 والفا اذا كان من افاق الارض حكاية ابو نصر ويحصره يقول اني يضمها وهو
 القياس وفي القاموس هو افاق في الضم والفتح ويضمين وكشودا يضرب في الافاق
 مكتسبا واما الاقفا في اصطلاح الهن بين ينطلق على ثلث دوائر احدها دائرة

تانية

قائمه تقوم الخط التوصل بين مسمى الرأس والمقدم عودا ونسبي الاقفا الحقيقي
 والثانية دائرة صغيرة ثابتة تمام من الارض من فوق صواتر دائرة الاقفا الحقيقي ونسبي
 الاقفا الحسي والثالثة دائرة ثابتة برسم محيطها من طرف خط يخرج من البصر
 الى سطح الفلك الاكبر مما سالا لارض اذا ادبر ذلك الخط مع ثبات طرفه الذي في البصر
 وبما سته للارض وبسبب الاقفا الحسي ايضا وهذه قد تكون عظيمة وقد تكون
 صغيرة اذ ربما ينطبق على الحقيقي وربما يقع تحت او فوقه وتحت الثانية بحسب
 الاختلافات المناظر وهي الفاصلة بين ما يرى من الفلك وما لا يرى حقيقة واما الاولى
 فقد يفصل بينهما وفلكا يفصل واما الثانية فلا يفصل اصلا **لانها بعد معرفة**
معرفة ومحتالان للصغية والحالية **في نحو عجيبي** الزهر يسكن الهان فتع
 النبات ونوره او الصغرى منه **في كانه** هو جمع كبري كالنور والشمس والشمس
 وعا الطلع غطا النور كما كمامه بالكسر ايضا ويجمع ايضا على كره وكمام **والنور**
 بفتح المشكك والميم حل الشجر **على اعصانه** جمع غصن يسكن الممالة ما سبغ
 من ساق الشجر فاقها غلاظها **لان العرف الحسي** كالنكره بحسب المعنى فيصيح
 وصفه بها **وفي نحو هذا تعرياع** ناضج ونضج يفتح يفتح يقال بيع الثمر كنع وضرب يفتح
 وسع او يفتح يفتحها ناضج وقطافه كانه يفتح وانما تثبت الياف في مضارع مع كسرة
 العين لتقوم بها اختصارا نص عليه في الصحاح **على اعصانه لان النكره الموصوفة**
كالنكره فيفتح الحال عنها حكم المرفوع **بعد ما** اي بعد الظرف وشبهه اذا
 وقع بعد ما مرفوع فان تقدم ما يعتمد عليه وهو ما فاعلم ان استعمال
 او موصوفه او موصولا وصاحب خبر او حال نحو ما في الدار او في الدار او في الدار
 القاموس ومنه من جعل معه صفرا وجا الذي في الدار او في الدار او في الدار
 ومنه من جعل معه جبه في المرفوع الواقع بعد الظرف وشبهه في هذه النقلة
 فاعلم ان هذا هو الحال في المرفوع **بعد ما** اي بعد الظرف وشبهه في هذه النقلة
 وقد تقدم الجور كونه فاعلم ان هذا هو الحال في المرفوع **بعد ما** اي بعد الظرف وشبهه في هذه النقلة
 انه متى وقع تقدم الخبر في البناء بالفاعل وجب اخبر الخبر بخبره في قوله
 عجم فان قولهم ذلك انما هو في فاعل نفس الفعل الصريح بدليل نحو قوله في قوله
 زيد ان يكون زيد مبتدأ وان يكون فاعله اعني عن الخبر **والثاني ان المرفوع**
كونه فاعله بالظرف او المجرور مع جوا كونه مبتدأ موصولا وخبره ان
ما لا يكون ان الاميل عدم التقدير وانما خبره والثالث ان يكون
 فاعله المسمى ههنا **الخبر** ان يكون وتوجيهه ما ذكرنا من ان
 الايا سر محذور وتعلق الظرف وشبهه عندهم بفعل يكون كقولك عام زيد
 وفي مثله يتعين كونه المرفوع فاعله **حيث اعرب** فاعله اسوا كان على سبيل الرا

تحيته

لا المرجوحه كما قيل لان المرجوح مقابل الراجح ومن الراجح والارجح والرجح
 قبل عامله الفعل المحذوف او الطرف او المجرور لبيانها عن نحو استمر
 وتوابعها من الفعل لا اعتمادها على ما ذكرنا فيه خلاف فيه **والفعل المحذوف**
 الثاني بعد دليلين احدهما تقديم الحال في نحو زيد في الدار جالسا ولو كان
 العامل الفعل لم يمنع استلزامه فيلزم من جواز تقدير الحال على العامل
 الملقوظ به نحو زيد تقدمها عليه اذا اضمير لضعفه بالاعتماد وجوب المحذوف
 والجواب عنه ببيان المقدر عندهم كالمملوق فتقديم المفعول عليه كنفذمه
 على المملوق ليس بشئ لان كونه كالمملوق لا يستلزم ان يعطى حكمه من كل
 وجه حتى انه كما يصح تقديم مفعوله عليه مطلقا يصح تقديم مفعوله عليه
 متقدما والقول بان وجوب حذف العامل لا يقتضي ضعفه لانه لا يكون
 الاقرب تدل عليه ولقطبي مسنده ان ارد انه لا يقتضي ضعفه في نفسه
 فلا يوقى على القول بفسل وليس محل البحث واما ارد انه لا يقتضي ضعفه بالنسبة
 الى الملقوظ او سلفا فظاهر البطلان فمعر على تقدير كونها بما ملئت لينا بينهما
 عن استقر محذوف لا يكون تقدم الحال عليها الا تقدمها على عامل الملقوظ لظهور
 انها العاملان ولو بالنسبة على ان هضابا في تقدم الحال على الطرف او سلفه
 من غير تقدمها على الفعل المفردان بضمير قبل الحال السابقة عليها **وقوله** عطف على
 قوله احدهما امتناع بحسب المعنى لانه في قوة قولنا لا امتناع وكان نحو التغيير وتأنيها
 وكذا عطف على احدهما كذا **اما قرأ في ذلك** **المرجع** هو عن بيت من ان الطويل
 فان يد جثا في يارض سواكم وقايله جبلت قصيدة مطعها اهاك ام لا بالمرحله
 كذا ودار باجرا العذيرين **المرجع** بلغة المداخل مع الميم موضع والمربع بالوجه مثل القوم
 في الراجح خاص واما الراجح في الدارج والمثل والارجع جمع جمع جمع فراء
 مفتوحة وحكي **المرجع** فيها سكوت الراء في سكونه لا في كونه كذا وكذا الجرح والرجح
 والفرق بين تبيينه وتبيينه هو الفظ من الما بظاهرها الصل اي سرها وبقيها والبلغ
 وبها الارض التفرج على بوقع والجمان بضم الجيم وكو كالمثلثة الجسم والشخص
 كذا في القاموس قال الخلال واما يستعمل في بعض الالات وفي الصحاح في مادة
 حتم اوبو الجمان الجسمان يقال ما احب الجمان الرجل وجمانه اي حبه وقال
 القمي الجمان الشخص والجمان الجسمان **الحسد** قال شرا من كذا كذا المعاد
 مومنا سنام كتمان الله اعطاني يعني بالنسبة القدر وهو شخص وليس بجسد
 وبقا حيا شريدا مثل حيا في القطار وفي مادة حسم قال ابن ابي
 الجسم الجسد وكذا كذا الجسمان والجمان وقال الاصولي الجسم والجسم
 الجسد والجمان الشخص وكل ذلك ياتي على الخلال فتدبر وسواكم
 عطف

على حذف مضى فاي يارض سوى مرضك وان كانت الرواية باضافه ارض فلا حاجة
 الى تقديم مضى ف **ما كذا الضمير المستتر في الطرف** يعني الدهر لا عندك **والضمير**
لا يستلزم في عامله ولا يصح ان يكون قوله جمع **توكيد الضمير** **محذوف** **وفاص**
الاستقرار والطرف لغو الضمير فيه لان التوكيد **محذوف** **متنا** **في** **السياق**
 في الباب الخامس في الخاتمة المعقودة لشروط المحذوف ان التحليل وسيبويه على جواز حذف الموكد
 وبما التوكيد وان جماعه واقرها على ذلك **ولا يصح ايضا** ان يكون توكيد الاسم ان على
محذوف **من** **الرفع** **بالابتداء** **لان الطالب للمحل** **قد** **يدخل** **الناحية** **التي** **تدبر** **في** **الابتداء** **وبما**
 مبني على اشتراط المحو الطالب للمحل كما هو رأي جمهور البصريين والكوفيين وبعض
 اوابيك على خلافه من عدم الاشتراك بل نقل في التسهيل الاجماع على جواز الرفع بالعلف
 على المحل في مثل ان زيدا قائم وعز ولا يذهب عليك ان الكلام تم في العطف وهذا في
 التوكيد فقد ذهب الجري والراجح الى ان حكم التوكيد حكم النسق مطلقا اي سبق
 او ظهر في المتبوع ام خفي واقفها الفرافم اخفي وفوادي من ذلك قال الرضي ولم يذكر
 غيرهم في ذلك امتناع ولا اجازة والاصل الجواز لا فارق **واختار** **ابن** **ما** **الاول**
 وهو ان العامل الفعل المحذوف مع اعترافه بان **الضمير مستتر في الطرف**
 في مثل ذلك **وهذا تناقض فان الضمير لا يستلزم** **يستلزم** **في عامله** **وان لم يقد**
الطرف او المجرور **ان لم يقد** **ما شئ** **ما ذكر** **نحو** **في الدار** **او عندك** **زيد** **المجرور**
يوجبون **فيه** **الابتداء** **الرفوع** **والطرف** **وشبهه** **المجرور** **والأخفش** **والقوفيون**
يجوزون **الوجهين** **كون** **الرفوع** **يبند** **او كونه** **قاعلا** **لان الاعتماد** **عنده**
ليس **شرط** **في رفع** **الطرف** **وشبهه** **الاسم** **الظاهر** **بعدهما** **على** **الفاعلية** **وكذا** **المجرور**
في نحو **قائم** **فيما** **اذا** **كان** **الطرف** **وشبهه** **الاسم** **احد** **جزئ** **الكلام** **مستند**
 مستند ولم يتقدم ما نفي واستفهام ان يكون **قائم** **مستند** **وان لم يعتمد** **زيد**
قاعلا **وغيرهم** **وهو** **المجسود** **يوجب** **افراد** **الضمير** **نظرا** **الى** **لفظ** **غير** **كاجزاء**
 تطر الى المعنى **كونهما** **على** **التقديم** **والتاخير** **لغوات** **شرط** **عمل** **الصفة** **في** **الظاهر**
 وهو الاعتماد بتقدم نفي واستفهام واختار الرضي حينئذ ان يكون الصفة **الرا**
الرافعة **لها** **علما** **الظاهر** **مستند** **لا** **خبره** **اصلا** **وهي** **قوله** **لهم** **مستند** **لحرف**
 خبره لسد فاعله مسده قال ولونك لعله تقتدير خبر لربان اذ هو على المعنى
 كالفعل والفعل لا خبر له ولذا تم بما عله كلاما ونقل صاحب الضوء عن سيبويه
 التفصيل في الاسماء لواقع بعد الطرف بين ان يكون اسم حدث او غيره وان كان
 الاول فارفعه عنه عند الفاعلية وان لم يعتمد نحو يوم الجمعة الخروج واما ما
 الوقوف وفي الكتاب العنبر ومن اياته انك تزي الارض خاشعة اي ومن اياته
 رويته **ولا** **البناء** **عند** **ابراه** **ه** **حكاية** **الضوء** **ولم** **اقف** **على** **نقل** **هذا** **التفصيل**
 عن سيبويه في غيره وهو عريب اذ ظاهر قوله فان رفعه عنه بالفاعلية انه لا يقع

بسبب مسعود فان سمي فاجعله في الدار الآخرة فتدبر ادنيا بقية فاجعله
 في الدار الآخرة وان ليس للاسم الا في الدار الآخرة **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
 المشار اليه **فان كان الاسم في الدار الآخرة** وهو **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
 سمي التقديم ايضا وهذا جواب عما استدل به الكوفيون من عدم جواز
 الاقتران في جوف داره قيام زيد وقد تقدم **والارجح** **فان كان الاسم**
 للمفعول **فان كان الاسم في الدار الآخرة** **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
فان كان الاسم في الدار الآخرة **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
 وكذا الجمل **فان كان الاسم في الدار الآخرة** **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
 المشتقات **فان كان الاسم في الدار الآخرة** **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
 ليس بفضل باعتبار الاول في نفسه باعتبار غيره متبعا حرم ما راجع
 رجلا في عينه الكل احسن منه في عين زيد لانه يكون بمعنى حسن فكل
 له فعل من لفظ بمعنى **فان كان الاسم في الدار الآخرة** **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
فان كان الاسم في الدار الآخرة **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
 فانها اجاز وان يقال مررت برجل افضل من ابركة بحرا فضل على الاتباع ورفع
 ابركة على انة فاعل بفضل لانه في سبب سررت برجل فابعدا بوجه في الفضل
 وعلى هذا الحق التعبير ان يقال والراجح تعبير لا يتبادر **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
فان كان الاسم في الدار الآخرة **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
 الكلام على حرف اللام من الباب الاول وهذا هو التنبيه الرابع **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
 فاعلم ان لا يحد من احد **فان كان الاسم في الدار الآخرة** **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
 على جواز ذلك وهو استند اليه المحرر من قوله خبر يوجب ذلك فاعلم ان لا يحد من احد
 لحي اذ الطير من الجمل لان يكون خبرا مقدر فصح الاختيار من الجمل لان
 فعلا يستوي الواحد وثنوه كما قال تعالى والملائكة بعد ذلك ظهير **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
فان كان الاسم في الدار الآخرة **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
 مطلقا كما هو الشايح **فان كان الاسم في الدار الآخرة** **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
 العكس اذا سبق افعلى التفضيل في وكان مرفوعا اجنبيا مفعلا على نفسه باعتبار
 وهي سيلة طويلة الدليل وقد افردنا شجنتا في مصنف سماه لكل العيون الجمل فحل
 سيلة الجمل **فان كان الاسم في الدار الآخرة** **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
فان كان الاسم في الدار الآخرة **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
 به لا يكون فصلا باجني قال بوجيان وعلى تقدير جعل خبر مبتدأ لا يكون اجنبيا
 لان الكوفيين على ان الخبر رافع للمبتدأ فهو من معول لانه نعم هو لازم لانه لا يقولون
 الخبر جعل في المبتدأ **فان كان الاسم في الدار الآخرة** **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
فان كان الاسم في الدار الآخرة **فان كان الاسم في الدار الآخرة**

جديد

مهم

مهم

اي توكيدا

اي توكيدا الضمير المستقر في خبر واطلق عليه لفظا فاعل باعتبار ما كان عليه
 ما يجب فيه تعلقها **فان كان الاسم في الدار الآخرة** **فان كان الاسم في الدار الآخرة**
 او كسب من السماع وهذا من قبيل الظرف المستقر فان الظرف ينقسم باعتبار
 متعلقه فاما ما ويجحدفه لان الظرف ناب عنه ولا يجمع بين الناب والمتوحي
 بعنده علم الساعة افي الله شكك والمخوما كان خاصا وجحدفه او جازا نحو
 اجمع الجوهرة ضمت فيه وزيد صعدت في المسجد وانما سمي الاول مستقرا والثاني
 لغوا لان المتعلق العام اذا حذف انتقل ضميره الى الظرف واستقر فيه فهو
 مستقر فيه في قبيل مستقر على الحذف والاصال كما قالوا في المشترك فيه
 مشترك ولا كذلك المتعلق الخاص فانه اذا حذف لا ينتقل ضميره الى الظرف وكان
 لغوا كانه الخ ولم يعتبر كما اعتبر الاول وقيل سمي مستقرا لانه يتعلق بالاستقرار
 فهو مستقر فيه قال الرضي قال سببويه تقديم الخبر اذا كان ظرفا مستقرا وسمى
 ذلك الظرف مستقرا وكذا كل ظرف عام له مقدم لان ناصبه هو استقرار
 مقدم قبل كقولك كان في الدار زيد اي كان مستقرا في الدار زيد فالظرف
 مستقر فيه ثم حذف الجار كما يقال المحصول المحصول عليه ولا يخفى كالفائدة
 الشارح ان المناسبة القدر كرت اول في وجه التسمية اولى بما ذكره الرضي
 اذ لا يلزم في كل ظرف مستقرا يكون متعلقه استقرار خاصة لما
 تقر ان ما دل على الكون العام من حصول وثبوت وكون فهو صالح للتعليق
 به فلم اشتق له الاسم من استقرار ونحوه منها ولان الظرف اللغوي
 مخصوصت يوم الجمعة وصلبت في المسجد يصدق عليه انه مستقر اذ قد
 استقر الصوم في اليوم والصلاة في المسجد وليس متعلقه لفظ استقرار
 واجيب عن الاول بانه يكفي في تسميته مستقرا تعلقه بلفظ الاستقرار
 وما هو معناه لانه يلزم معنى الاستقرار لتردد تلك الصورة ولا تخلو
 الجوابان عن مناقشة اذ المدعي ان ما قرناه في وجه المناسبة اولى مما قيل
 فيه وليس المدعي ان ما اعتبرناه وجهها في التسمية اولى مما اعتبره حتى يقال
 يكفي ذلك في التسمية وايضا لو كان معنى مستقرا انه يتعلق بلفظ
 الاستقرار فقط لم يمتلئ للتفريع عليه بقوله هو مستقر في معنى
 فتأمل ثم قال لا الجيب ثانيا ان التسمية التي ذكرت اولها في علي ما ذهب
 اليه السيرافي في ان الضمير حذف من المتعلق بخلاف التي ذكرت ثانيا
 فانها ثانيا في علي ما بقي شئ اشار اليه المولى سعد الدين في حاشية الكشاف وهو
 انه اذ قيل زيد على الفرس والمعنى انه راكب على الفرس فان قدرا واجب
 ابتداء بخصوصه فالظرف لغو وحذف متعلقه جاز وان قدرا مستقرا
 اولا وزيد بحسب القرينة راكب فهو مستقر والحذف واجب واورد على

المستقر والمستقر
 ما كان متعلقه

ومن الثاني بان معنى
 قوله مستقرا انه
 يتعلق بلفظ الاستقرار
 وبما هو معناه

تعتبر الفعل منها للتقدير في الصلة هذا التفسير ما يقتضيه معنى القاء
هو اصواب وقد اعتدله هاتج قدوم في حيزه ريد انما هو التقدير ان كان
ان اردنا المعنى من الفعل المقدرا على كات او اذ كات انما هو منه المستقبل والامر
بين ما هما وبين ما قروا في غير ما ثم جعلوا الترتيب في النظر المقدروا في نفس
الفعل المقدرا فاذا جهلت المعنى بان لم تقم فيه سببية زمان المقدر فقدر
الوصف فانه صالح لا ريب في كماله لا يدل على انما به جهة ليقتصر وان
كانت حقيقة الحال قبل عليه كونه بغير الجمل ما هو ظاهر في الحال والحال
انه احد الامور المجهولة وهل هذا الا تفاوت بل عند الجهل لا يقدم على تقدير
معين بل تردد الامر بين الحملات فيقال ان اردت كذا فقدر كذا وانت
خير من تقدير ما هو ظاهر في شيء حتى يصح ان يكون تقديره وله ليس في التهاوت
في شيء حصيد فان تقدير الوصف فيها كنه منه لبا لا يلوح لان منه كلاما ومن غير
وقال الزمخشري في اقامات تقدير في النار انهم جعلوا في النار ان لا تتحتم
الوقوع منزلة ما وقع ولا يلزم ما ذكره ابو ولا يقتضيه هذا التقدير ان لا يتبع
تقدير المستقبل اياها فان تقديره من يحصل عند النار وتكون ما ذكره اللمع
واصله في اقامات تقديره من يحصل عند النار وتكون ما ذكره اللمع
فان في الخبرين ووضع من في النار موضع الضمير لا لانه على ان من حكم عليه
بالعدا كالواقع فيه لا امتناع الخلق وان اجتهدا في سرور صلي الله عليه وسلم في عالم
الي الآيات سعي في انقادهم من النار ولا يكون تقدير الكون في كلامهم
اي في الاماكن الخمسة الباقية لا يدل على رجل الخصوص ويكون التقدير حصيد
رجل من الادميين كافي الكون العام ولا يتقرر فيه من المذوق ان القدر والجور
كما يستتبع اليه من المذوق العام قد يكون الظرف حينئذ اللفظ ونحوه جماعة
امتناع هذه الكون الخاص فان جبروا في حيزه خاصا كما او حيا حزمه عاما
ويطلب الى المستعمل ان يبين حيزه حيزه الضيق عند وجوده بل على المذوق
وعزم وجوده مجهول هو ان من ان المذوق في كفي يكون وجوده المجهول
ما سعى من المذوق مما لا يمكن ان يكون هو ان لا يدل على المذوق ان لم يكن دليل
سواء لم يستويا لم يدل ان كان ويستتبع ان يكون الكون للطاق في المذوق
انما هو ان يكون المذوق المجهول اي ومداها الجوار لا الوجوه وما يتبعه
ذكره ان تقديره الكون الخاص لا يدل على ان يكون من كذا العبد بل يتوقف على
تخليه في المذوق عند تقديره في مستقبلات عند تقديره كقولنا انفسه للذبيقة
الجزء اي مستقبلات كذا من جملة من السكون وعليه يقول الزمخشري في حيز
ان يكون سواء ورد ان رجلا من رجلا من المذوق الخاص لا يجده قال ابو حنيفة

حصلا



تعلق الظن بالوجود يكون خاص وهو ما لا يرجع الى معنى الشك والاشكاف
فلا يخلو ان يكون في الكلام دليل عليها ولا فان لم يكن فالاجماع على وجوب التفسير
لا لا يفهم الاية فاذا قلت زيد في الدار وانت تريد ان يد اوقاعه وجب
التفسير بالمراد لان المتعلق في حذف دون دليل لم يحمل الاعلى لكون العام وان
كان دليل فالجمهور على وجوب اطلاقه ايضا على القاعدة اذ لا يحدف عندهم
الاكوت العام وذهب بعض المتأخرين الى جواز حذفه واستدل بظواهر
لا دليل فيها منها قوله تعالى الحزب الحزب فقدر الحزب مقتول بالحزب الى اخرها
ولا حجة فيه لاحتمال تقدير مضاعف ان يقتل الحزب بقتل الحزب فلا يخفى
القاعدة والاحتمال الجاري على القواعد مع ظهوره لا يبعد عنه الى غير
ومنها النفس بالنفس الى اخرها قدره الزمخشري النفس مقتول بالنفس
والعين سقوة بالعين ولا حجة فيه لاحتمال كونه على تقدير مضاعف كما
قدّم اي قتل النفس كات يقتل النفس ونحو العين كات يقتل العين
فيل ما هذه الحافات الحزونة قلنا حذف المضاف فصيح كثير
في كلامهم لا سيما اعضاءه الجري على القواعد ثم نقل عن شيخه انه قال ولا يحدف
ما يجده في كلام المنزب من تدبر الكون الخاص فانه ذكر نفسه معنى
لا تدبر عذاب وقال الصواب ان الامم للترقيت اذ يقتضيه هذه الاصل
استقباله عند تحذف المضاف انتهى وعلمه في الامم مستعمل بطلقوه من اكل
او تحو الطلاق ما استقبال عدته اي عند استقبالها قال ابو حنيفة وتقدر
الزمخشري هنا حال المحدث وقد يدل عليها المعنى متعلقا بها المجرور ان استقباله
لعدته ليس بجيد لانه قدر عام لا خاصا ولا يحدف عامل الظرف والجاء المجرور
اذ كان خاصا بل اذا كان كونا مطلقا وقد بينا قسدا ملك التسمية اي
من شبهة ان الكون الخاص لا يحدف عما دعه من الانفاق على جوار
المحدث لقيام الدليل على ان المحدث من باب الاشتغال ولجب مع خصوص
المحدث وقد اخذ المصنف في تصحيح الصور التي هي ابو حنيفة تحريمها
على خصوص المتعلق بالمحدث انما هو ان لا يحدف على المتعلق بالكون الخاص
قوله تعالى الحزب الحزب والعبد والعبد بالان في الاية في التقدير في قوله تعالى
يصيحه المجهول لا كما في كما قال ابو حنيفة وغيره لا يحتاج الى كثرة
التقدير اي هو خلاف الاصل ولذلك قال اللهم لا ان يحدف مع ذلك منساقين
احد مع المستند والاخر مع الخبر اي قبل المصركا من مقتول الحزب وبه
تكون تقديره في الكون والمضافات بل تقديره حصيد لان كلام
المصنف من المقدمين وان كان مضافين الى المذوق فان كان مستقرا
اي وفيما اختاره تقدير واحد او اثنين وانما لم يعتبر على قولهم فاعل كذا

المقدر لا يتنقله عند التقدير الى المتعلق **ومما سجد ذلك ايضا** اي ومما سجد
تقدير المضامين مع كاي انك لا تعد **معنى المضاف الذي تضمنه مع المتبادر**
الا بعد تمام الكلام والمما حسن حذف ان تعد المحذوف **ومما سجد**
محو واسل القرية قيل موضع التقدير فيها ما بين واسل القرية ولا يعلم المحذوف
هنا الا بعد ذكر القرية وليس موضع المحذوف واجيب بان في الكلام معدراى
موضع محقق والبيانه بين شيين لا يتحقق الا بوجودنا بينهما فالمحذوف
هنا لا يتبين الا عند ذكر القرية فهي موضع تحقق تقديره وقد ذهب بعضهم
الى تجويز عدم التقدير باحتمال ان تخلق الله تعالى في القدرة قدرة الكلام
ويكون ذلك معجزة فان قيل الاصل عدم هذا الاحتمال قلنا والاصل عدم الجدل
على ان هذا كله مفرغ على ان القرية اسلا لانيه المتجتمعة وقال في القاموس
المصري جامع فان قلنا هي مشتركة بينهما وبين اهلها اشتراكا لفظيا او
معنويا فالاستدلال ساقط والدليل على ان القرية حقيقة في الناس
المجتمعين كثير في القرآن قال تعالى وكرم من قرية كانت ظالمة وكان من قرية
امليت لها من ظالمه وكرم اهل كنانة من قرية بطرت معيشتها قال ولا
القرية مشتقة من القر وهو الجمع ومنه قرأت الما في الحوض اي جمعته
ورده الشارح المادتين اذ معناه انما في القول اشتقاقا في احداهما من القر
قال لكن قال ابن سيده في المحكم يقال قرية الكتاب لغة في قرية عن
القرية وحكي تغلب صحيفه مقويه ويقال قرى الما في الحوض قرى جمعته
واقرن الناقة اجمع الما في رجمها فبهذا يصح الاشتقاق وهذا والله القول
بان المراد سؤال اهل القرية هو المرضي وقد نص عليه الشافعي في الرسالة ومثله
عن اهل العلم باللسان فانه قال في قوله تعالى وسائر القرى التي فيها والعير
التي اقبلت فيها والاصار قول لا يختلف اهل العلم باللسان انهم لما يطلبوا بالهم
بمثله اهل القرية واهل العير لان القرية لا يبان عن صدقهم ونفسهم
الاية قوله تعالى ان النفس بالنفس الاية **انما النفس بالنفس** **بالنفس**
والعين مقفولة بالعين **وكان محذوف بالاقول** **والاوه** **مطلوبة بالاول**
والسنة **مطلوبة بالنسب** **هذا هو الاصل** لا تقدير كاي الجمع الى تسكون
المضامين كاعرفت بان يقال قتل النفس كاي بقتل النفس وقتل العين
كاي بقتل العين **وكذلك الاية** **وقوله تعالى الشمس والقمر حساء** **وقوله**
محيات لنتعلق به حياء **هنا قدرت** **اكون** **متعلقا له قدرت** **مما في جانب الشا**
ان حياء الشمس والقمر كاي حياء **وقوله تعالى انما في قوله تعالى** **والاوه**
في السموات والارض **الغيب الاية** **ان النظر ليس متعلقا بالاستقراء** **عبارة**
انما في شرح التفسير **ان الزمخشري** **ان الاستقراء** **في قوله تعالى لا يعلم من في الارض**

فان

الظلال

والعلم

والارض الغيب الاية **استقراء** **مقطع** **جاء** **لله** **بني** **مهم** **ان** **مده** **وايه** **صح** **الاجاز**
عنهم في السموات والارض فاما ذكرهم في الجوار لانه مقدس عن الكون في مكانه
غيره فانه اذا اخبر عنه ما في السموات او في الارض فانه كاي بها حقيقة
ولا يصح حمل اللفظ في حال واحد على الحقيقة والجوار والصحيح عندي ان
استقراء الاية متصل بغير استقراء الاية المقابلة المنسوبة على الحقيقة الى الله
والي الخلقين كذلك ويذكر فانه قيل لا يعلم من يذكر في السموات والارض
الغيب الاية ويجوز تعلق في استقراء استقراء حذوف واقم المضاف اليه
مما مده لا يعلم من يذكر في السموات والارض الغيب الاية ثم حذوف الفعل
والمضاف واستقراء الضمير كونه مرفوعا هذا على تسليم استقراء اية الحقيقة
والجوار في حالة واحدة وليس عندي ممتنع لقولهم العلم احد الساتين والجوار احد
الابواب وقوله تعالى لا يعلم من يذكر فانه قيل لا يعلم من يذكر في السموات والارض
لا تقتضي المنع من التعلق بالاستقراء مطلقا كونه قد حذوف على وجه تضمن
هو مقتضى المنع من التعلق بطلاق الاستقراء لان المتبادر منه الاستقراء
الكون وهو ممتنع **استقراء** **اما الجمع بين الحقيقة والجوار** **اي استقراء** **اللفظ**
في معنى الحقيقة ومعناه الجوار معا وهو المعنى عند علماء البيان بعلوم الجوار
فان القرية السارة **ومن في حقيقة** **النسب** **البحر** **البحر** **سجادة** **وعنه** **ان** **غير**
فيها حقيقة لعدم استعماله كما تعلق عليه **وكان** **بالنسبة** **البحر** **البحر** **سجادة** **وعنه** **ان** **غير**
واما حمل قوله السف **مع** **تأخرها** **وتعاضدها** **على** **لغة** **من** **سجادة** **وعنه** **ان** **غير**
اعاء **الاستقراء** **في** **البحر** **البحر** **سجادة** **وعنه** **ان** **غير**
عنه بقوله فان قلت ما الداعي الى اختيار المذهب التجهي على المذهب الجري قلت
نكتة سرية عنه اخبر المستخرج قوله الا يعاين بعد قوله ليس بها ليس ليرد
المعنى الى قوله ان كان الله من في السموات والارض فهم يعلمون الغيب يعني ان
علمهم بالغيب في استحالة كاستحالة ان يكون الله منهم كالب ما في البيت ان كانت البعير
انيسا ففيها البعير قارصا حب القرب وفي الكلام عقيدة ببيان امرين احدهما
بأنه انك على اللغة التسمية والثاني ببيان الاية بالبيت اما اولها فمختصة
ان كان الله فيهما وهو يعلم الغيب فيهما تعلم الغيب اي استحالة الله فيهما الثاني
فلتوقعهما على تقدير شرطية مثل ان كانت البعير ايضا فيهما انيسا وهذا انما
يصح على المذهب التجهي وجعل من جنس الاول على سبيل الفرض والتقدير ليصح
تلك الشرطية واما على الجازي فنصيبه على انه مستثنى منقطع ان يذكر بعد
الاخير يخرج فليس فيه من جنس الاول لا حقيقة ولا فرضا **والبحر** **البحر** **سجادة** **وعنه** **ان** **غير**

وأي

العلم

من الواجب استغناء الكثرة عليها استقلال الصفة في اجود فلو كانا واشياح ولا يتفكر
 المناسبة ويرده الجمع على الهم دون اوله وقيل اصله لا مصدر لانه يلبس ولاها
 اذا احتجب وارتفع لانه محجوب عن ادراك الابصار وكذا حقيقة محجوب عن
 ادراك البصائر ويرتفع على كل شيء ثم دخل حرف التعريف عليه ومن ثم اشتهر اسم
 لمفهوم الواجب لذاته او المستحق للعبادة وكل متفكر كلي يخص في الخارج في
 فرد فلا يكون عملا لان مفهوم العلم جزئي فقد سمي لان المراد بالاله في كلمة الشفاعة
 اما المصود بحق فيلزم اشتراكه في نفسه او مطلقا المعبود بالباطل ويلزم
 الكذب في الخصم فوجب ان يكون الاله المصود بحق والله على العرش الوجود
 منه والعقل لا معبود بحق هو وجود الاله لا هذا الفرد وهذا معنى قول الارتقاء ان
 الاله من جهة الاحسان كالرحمن والفرس يقع على كل معبود بحق او بالظلال عليه
 على المعبود بغيره الخ على الشربا واكتساب على كتاب يسوع وما الله بخديف
 فيخص بالمعبود ما يحق لم يطلق على غيره اي يختص بهذا الفرد الوجود تعالى
 وقيل على لادته المخصوص لانه يوصف ولا يوصف ولا لانه لا يوصف من كم جزي عليه
 صفاته ولا يصح ان يطلق على غيره ولا يوصف بهذا الفرد الموصوفه
 والله لو كان وصوفه يكن لا اله الا الله توحيد **مطلق** مثل لاله الارحمت
 فانه لا يمنع الشركة قال قاضي المفسرين ولا يظهر انه وصوفه لانه لا يملك
 على حقيقة لا يستعمل في غيره وصار كالعالم مثل الشربا والصق احرى سمها
 في اجرا الوصف عليه واستناع الوصف به وعدم نظرك احتمال التفرقة
 البدي لان ذاته من حيث هو بلا اعتبار اسرار حقيقي او غيره غير معقولا
 البشر فلا يكون له يد على لفظ ولا لانه لا يولد له على مجرد ذاته المخصوص
 فقط لما افاد ظاهر قوله به وهواه في السموات معي صحتها ولان معنى
 الاستشفاق وهو كون احد النظمين متساويا لآخر في المعنى والتركيب حصل
 بينه وبين الاخر المذكورة **هذه** اي القول بان المقدم من ذهب الايمان هو
 المبتدأ هو **المستند** وقيل يجوز **تقدم** كل منهما **مستند** **واختار** **مطلقا** اي
 تساوت البرهانان اختلفا كما كان احدهما مستقلا غير مشتق تقدم او تأخر
وقيل **الاستشفاق** **ظهير** **ذا** اي **انه تقدم** **بحر القاييم** **رب** **والله** **ذهب الامام** **الرازبي**
 لان معنى المبتدأ المسبوب اليه ويسمى الخبر المسبوب والذات هو المسبوب اليه
 والصفة هي المسبوب فمواظفة زيد المطلق او المطلق زيد يكون زيد المبتدأ
 والمطلق خبره وزده صاحب التخصيص بانه اذا قيل المطلق زيد فان معناه
 الشخص الذي له الصفة صاحب اسم معينات الصفة تجعله **الذات** **الذات** **ويستند**
 اليها **والله** **يجعل** **الاعلى** **المستند** **ومن** **ذا** **قال** **الها** **السبكي** **في** **شرح** **وقد** **قال**
ان **الزال** **غير** **الوصفة** **انما** **هو** **مطلق** **اي** **الوصف** **المشكر** **اما** **المستند** **والله** **والعلم** **بها**
 موصولا

وقيل اصله لا
 مصدر لانه يلبس
 ولاها

موصول بمعنى الذي فهو في الجوده والدلالة على الذات كزبد ولذلك وقع المنطلق
 موصوفا مباشرا للعوامل غير محتاج الى جريانه على موصوف قبله في النظر
 فيما اذا قلنا المنطلق زيد فهل نقول المبتدأ الالف واللام لخاصة كما ان
 المبتدأ هو الذي دون صلته ونقول الالف واللام وما اتصل بها فيظهر
 وقد يفتان عقله في الذي الا ان اتصال الالف واللام بصلتهما اشبه هذا الكلام
 ثالث الشارح وفيه نظري بحث **والتحقيق ان المبتدأ ما كان اعرف في نفس**
الامر **واخص من الاسمين** **وان تأخر** **زيد** **في المثال** **اي** **في مثال** **الفاضل** **زيد**
او كان **هو** **المعلوم** **عند** **المخاطب** **يعني** **ان** **تأخر** **في** **الكلام** **ايضا** **او كان**
مشتقا **كان** **تقول** **واحد من القاييم فتقول** **بجيبا له** **زيد** **القاييم** **فان** **القاييم**
 معلوم عند هذا المخاطب فهو المبتدأ وان تأخر واعلم ان بين الا عرف
 والمعلوم عند المخاطب عمومها وخصوصا من وجه وطريق تناولهما لاقتضا
 بلا تدخل انه اراد بالا عرف من المعلومين او من المجهولين والا عرف المعلوم
 مع غير المعلوم و اراد بالمعلوم المعلوم غير الا عرف مع الا عرف غير المعلوم
 والمعلوم من المنسأ وبين في الوثبة قال السعد التفتازاني في مطوله والضابط
 في التقدير انه اذا كان الشيء صفتان من صفات التعريف عرف السامع انصافه
 باحدهما دون الاخرى حتى يجوز ان يكونا وصفين لشئيين متعددين
 في الخارج فانهما كان بحيث يعرف السامع انصاف الذات به وهو كالمطالب
 بحسب زعمك ان حكمه عليه بالاخرى يجب ان يقدم اللفظ الدال عليه وبحسب
 مبتدأ وابيها كان بحيث يجزى انصاف الذات به وهو كالمطالب ان حكم
 شئونه للذات او شقيه عنها يجب ان يواخر اللفظ الدال عليه وتجعل خبرا
 فاذا عرف السامع زيد بعينه واسمه ولا يعرف انصافه بانه اخوه وارت
 ان تعرف ذلك قلت زيد اخوك واذا عرف حاله ولا يعرفه على التعيين وادرك
 ان تعيينه عنده قلت اخوك زيد ولا يصح زيد اخوك وهذا ينص في قولنا
 زيدا سودا غايها الرواج فلا يصح رها حها الغاب ولهذا قيل في سالف
 يخص من انفعده ما في ان الصواب ما في نفعه لان السامع يعرف له ما وانما
 يطلب تعيينه **فان علمه** **مع** **وجعل** **النسبة** **بينهما** **فالمقدم** **المبتدأ**
 وفي هذا الكلام اشارة الى ان كون المبتدأ والخبر معلومين للسامع
 لايتا في كون الكلام مفيد له غايده مجرولة لان ما يستفيد منه السامع من
 المنكر فائدة الخبر اعني اننسب الخبر الى المبتدأ ولا يربطها اعني كون الكلام
 عالما بمضمون الخبر في العلم بنفسه المنسبين لا يوجب العلم بالنسبة بينهما
الاشارة **ان يكون** **المبتدأ** **من** **صاحب** **الاشارة** **للاستغناء** **بما** **الوجود** **المفصّل**
 كل منهما **نحو** **افضل منك افضل مني** **وهذه** **الكثرة** **قريبة** **من** **المعرفة** **لعدم**

والله اعلم
بما كنا
على
الهدى

عليه حقه العاقبة والبرهان

initial

قاله المشفقان قلت ان الرضا عليه السلام
هو مستحق ومقر في بيتي قاله ومعني
التخير انما في قوله مع كل مرة
الخير ص

2
31

فقر علیہ

اللفظ بان يتوقف صحت اللفظ عليه ويكون المعنى تابعا كما اذا وقع ما هو في موقع المبتدأ كونه وما هو في موقع الخبر معرفة كقولهم واشتد البتة كذا بك موقف الوداع موقفا منك والثاني ما يكون الداعي اليه من جهة المعنى لتوقف صحت عليه ويكون اللفظ تابعا لموضع الناقه على الخوض وقوله يكون مزاجها **عسل** وما هو مجزئيتي من اولها فزا ايضا صدره كاسبيه من بيت راس من قصيدة الحسن ابن ثابت الانصاري شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتدح بها ويهجو اباسفين ابن الحارث قبل اسلامه مطلقا عقب ذات الاصابع فالجواز الى عدم امتزاجها خلا وذات الاصابع والحواء وعدرا اسماء امكنه وعدرا بالمدح فمعه على ربي من دمشق والخلا الحال من الناس والسببية بالمدح فعليه من سيات الحرسيا وسيا اذا اشتد بها اشتد بها ولا يقال ذلك الا في المجرى خاصة والاسم السبا على فعال بكسر الهمزة وسبب المجرى سببه ويسمى الجار السبا فاما اذا اشتد بها لتعلقها بالبدل اخر اقلت سببت بلا همزة في الصراح وفي القاموس سبب الجار جعل سببا وسبا وتساها كما سبهاها وبياها السبا والسبا ككتاب والسببية كمرعة المجرى قال في مادة سبب من فضل المفضل سببا العدد وسببا وسبا اسره كاستباه والمجرى سببا وسببا وهم الجوهري حملها من بلد الى بلد في سببه وبرود سلافة بدل سببية والسلافة والسلافة بضم المهملة ما سال من عصير العنب قبل العصر ونسب المجرى سلافا وسلافة وقيل هاجلا خلاصة الحمرا والواو يسيل منها وبيت راس اسم قرية بالشام من ناحية الاردن كانت تباع فيها الخمر واشتهرت بجودتها وقيل الراس هم هذا الزبير بن العوامين وصفت الخمر بكونها من بيتة لا خمر في الغالب اطيع الجود والمزاج ككتاب ما يخرج يد الشراب ومزاج البدن ما ركب عليه من الطبايع وامازج الشراب فخالطه بغيره قال الفريشدي في شرح شواهد الكتاب وانما خارج جعل خبر يكون معرفة واسمها خبر لان الفصل والما من الاجناس التي تسمى كثرتها عن معرفتها لا فرق بين ما وشرية الما فانه قال يكون العسل والمزاجها قال وكان ابو عثمان يشتد سكون مزاجها عسل وما يرفع مزاجها على ان يكون خبر المصبة المتقعة وما بعله جلة في موضع الخبر ويجوز ان يكون في ضمير السلافة وما بعده جلة في موضع الخبر او يكون فيه ضمير السلافة وما بعده في موضع الخبر او يكون في ضمير السلافة ومن بيت راس خبره والجملة التي مزاجها عسل وما صلة السلافة انتهى ومعنى هذا ان تكون الرواية بالمشاهدة الفوقية ثم ان بيت الشاهد فيه العيب المسمى بالتصميم اذ لا يتم معناه الا بالبيت الذي بعده لا شتمه على كان المشدده واسمها وكون خبرها في البيت الثاني وهو قوله على انباها او طعم غصن النقا هصره اجنبا فان قوله على انباها هو الخبر والاسباب ما كان على عين الشيا وبسارها من الشا والغرض من الطريق وهصره بتشديد المهملة امال الحصة له لتعلق في الكلام حد فضاف

شربت
المراد

او هو من العصر بمعنى الكسر فلا تفرق لاصاق ففي القاموس العصر الحرب والامالة والكسر والدفع والاداء وعطف بني ربط كقصر وكسرة من عصر سوا وعطف اي بني كان وحصل البيتين انه عطف ريق محبوت بخمر مزجة بعسل وما او طعم نواح طعم كسرة احتواء من المثير لثباته بصفة لطافته **واما قراءة ابها** اول كثر اي ان يعامه علمها بتانيث تكن ويرفع ايه فان في ذلك تكن تامة فاللام من لهم متعلقة بها وايضا قالها ولهذا انت الفعل لتانيث وان يعلم بدل من ايه بدل كلالن الآية هي علم علمها بنى اسرائيل بالقرآن اي معرفتهم اياه بعينه المذكور في كماله هو خبر لمجوز وفي اي ان يعلم والجملة مستأنفة للبيان **وان قد تدنما وصلة واسمها ضمير انفسه وان يعلم مبتدأ وايضا خبره** فان قلت وما شان لهم على هذا قلت اما يتعلق يمكن على الصحيح من دلالتها على الحدث وهو وصفه في الاصل لان تدنم عليها فصار حالا والجملة خبرها ان فيه ساهل نالها خبر تكن اي اية اسمها وان يعلم بدل من ايه خبر او خبر لمجوز وفي اي واما خبر الراجح كقوله اية اسمها وان يعلم خبرها وفي اي لما ذكرنا من ان معنى اختف الاسمان تعريفا وتكبرا كان الاسم والخبر النكرة الخبر واعتبر له بان النكرة تخصصت لهم واي وما ذكرته انما هو في النكرة المنحصنة ما يعرف بالظاهر من المفعول وبميزا احدها من الآخر **والنكر ما يشبهه** ذلك حيث يخص الاعراب كما اذا كان احدهما اسما ناقضا اراد به الموصول لانه لا يتم الا بصلته والاحراسما تاما وظهور الاعراب فيه لا يعين اعراب اخيه وطريق معرفة ذلك ان جعل في موضع الاسم التامان كان من فواعله من النظم المرفوع وان كان منصوبا ضمير واي المتكلم المنصوب وتعدل من الناقص اسما ينين في الاعراب يكون **عنا** في العقل وعنه اي معنى الاسم الناقص فان سباه ممن يعقل او مما لا يعقل وان يصحح السببية بعد ذلك اي بعد هذا الابدال هي صحيحة قبله والاي وان لا تصح بعده فهي تامة قبله **فلا يجوز** ان يرب ما ذكره عزاي لا يجوز رفع الاسم التام على الناقصية ونصب الناقص على المفعولية في المثال المذكور ان وقعت ما على افراد ما لا يعقل واوردت فرد اسمها مثلا لانه لا يجوز ان يجزئ الشوب لان المعجب بالفتح لا يكون الا ما فلا يجوز ان ينصب اي في الاسم التام والرفع في الناقص بان يتقل الخبر بما ذكره عزوي لانه يجوز ان ينصب الشوب قبله ينبغي ان يقول ويجب نصب عزوي نصب زيد في المثال لان اعرابه لما ذكرين نصب والرفع والنسج الرفع لعدم جواز وجب نصب وانت خبر ان الحكم اذ وادري ان امره وقيل لا يجوز احدهما مخفي متعك كان حوازا لآخره على معنى الوجوب وانما عدل عن من بحسب النصب الى يجوز ليلام تعليله فانه يجوز ان او لمعت اي على انواع من يعقل جاز عطف على ان او فقت ما على ما لا يعقل فاعل جاز ضمير عايد على ما لا يجوز يعني

دم خبره

في قوله
المراد

مواضع وينفرد عطف البيان عن البدل في مواضع وينفرد البدل عنه في مواضع يجتمعان فيكونها غير مشتقين وفي أن عطف البيان عبارة عن المتبوع كبديل البدل وفي أنه يكون اعرف من متبوعه كالبدل قاله ابن عصفور وخالفهما ابن مالك فجوز أن يكون اعرف منه ومساوياً له وقد فسر به اعرف ذلك المحرم قولهم إذا الجدة عطف بيان ومعلوم أن ما اضيف إلى ذي اللام وينفرد عن البدل عن عطف البيان حيث يكون الثاني محالاً لا في تعريفه وتنكيره وفي إفراجه أو تشبيهه وجعله فان عطف البيان يتبع الاقوال وضديه قوله واحداً وما في التعريف والتشبيه فقيه خلاف ذلك جازيرون الا انه لا يكون الا معرفة لمعرفه وذو هب الكوفون الى جوارز تنكيرها وبه قال الفارسي والزمخشري فاعرب ابو علي قوله تعالى نهيتونه عطف بيان من نهيه وكذا قال في ثوب خرو باب ساج واجاز الزمخشري تخالفهما في التعريف والتشبيه كما يذكره المصنف واما المواضع **اموراً واحداً ان العطف** اي المعطوف عليه عطف بيان لا يكون **مهما ولا تامة المضمان** اي عطف البيان في الجوامد **نظير النعت في المشتق** حق العبارة عطف نعتي للمفاد ان يجمع يقال في المشتقات او يفرق او لا يقال في الحامد اي والضمير لا ينعت ولا ينعت به فكذلك ما هو نظير واما اجازة الزمخشري في ان اعرف **والله ان يكون بيانا** للمهم من قوله تعالى **الا ما امرني به فقد مضى** يعني في الباب الاول في ان المقول المهمة الساكنة النوع من حرف الالف فراجع ان شئت نعم **اجاز الكسائي** ان ينعت الضمير بضع سدح او عدم او ترجمه بالاول **بحول الله الا الله** **الرحمن الرحيم** ونحو ذلك ان ينفذ بالحرف علام الغيوب وقوله **صلى الله عليه وسلم** **الرحمن الرحيم** **والرحمن الرحيم** تعال لهو وعلام الغيوب نعت للضمير المستتر في يقدق نسوغة الفصل بالجار والمجرور والرفوف **الرحمن** نعتان للضمير عليه المجرور بقرينة الدم **والثالث** قوله **ذلا نله ان** **ينام الباب** هو مجزئ بيت من نام الرحمن صديقه فاصبح يفرق كواشياء او بيت نام من مسطورة وذلك بيت قبله وهو من ابيات الكتاب ولم يسم قائله وفرق بين بقا بين على تعالى بالفتح موضع والكواشج كائس وهو الطير يحل كئاسه وموضع في السجدة يمكن فيه ويستتر الجوارح كئاسه في الحسن لانها تنس في الغيب والباب صفة الضمير المنصوب بنام وهو اسم فاعل من يمس الرجل بكسر الهمزة بياس بياس استنوت حاجته فهو بايس ولا حجة للكسائي في ذلك كذا لا احتمال ان علام الغيوب خبر ثان لان وما اعرب نعتاً فيما عداه جاز ان يكون بدلاً من الضمير **وما الزمخشري** اي في جعل الله الكعبة البيت الحرام ان البيت الحرام عطف بيان على البيت

وقوله تعالى
والله اعلم
بما يخفى
وقوله تعالى
والله اعلم
بما يخفى

والله اعلم
بما يخفى
وقوله تعالى
والله اعلم
بما يخفى

لاشعاره بانها متنوعة عن كل متعدد **كافي الصفة** المارحة كما هو شأن عطف البيان **فعل هذا** اي فعل قول الزمخشري ان عطف البيان في الآية المدح كاصفة **لا يمنع مثل ذلك** اي مثل ما ذكره الكسائي **في عطف البيان** بناء على قول الكسائي فيجوز ان يكون عطف البيان على الضمير الممدح او التزم لوالترحم بناء على قوله ان الضمير ينعت كذلك **واما البدل فيكون تامة المضمير بالاتفاق نحو ورثة ما يقول** **واما انسانه الا الشيطان** ان اذكره فان ما يقول وان اذكره بدلاً من ها بؤفه واسانية **واما امتنع الزمخشري** من تحرير ان اعرف **ايه بد لا من الحاقه** به توجهاته ان ذلك اي تجوز البدل من الضمير **تأمل بعايد الموصول** حيث جعله في حكم الموصول مع انه لا غير هذا التوهم مع قيام المحسن بوجوده **وقد مضى** **د** في بحث ان النعت به فراجع ان لم يكن علي ذكره وقد اشترنا الى وجهة وقال ك أبو حيان لا يلزم في كل بدل ان يحل محل المبدل منه الا ترى اي تجوز النحو زيد مررت به اي عبد الله ولو قلت زيد مررت بابي عبد الله لم يجز عندهم الا على رأي الكهفش وقد اعترض علي قول المصنف توجهاته ان ذلك ان فيه اعمال المصدر بعد وصفه وهو متنع اذ قوله ان ذكر معقول توجهاته وقد وصف عنه وقد اجيب بمنع انه معقول للتوهم بل الظرف المستقر والجار محذوف والاصل توجهاته صدى منه بان ذلك او في ان ذلك **والجار** **التيون** ان يكون ابدال مضمراً **بما مضى** كناية عن الظاهر كرايت **لا** **والجار** **التيون** ان يكون ابدال مضمراً **بما مضى** كناية عن الظاهر كرايت **لا** **في الاول قول** **الكوفيين** **ان تأكيد النظم كافي في انت انت** واعلم ان اذا وقع ضمير منفصل بعد ضمير بارز وكان موافقاً له في الاعراب فان كانا مرفوعين حققت انا وقت انت جارا لتأكيد والتبدل وان كانا منصوبين حوثر تكديا ك فالبصريون جعلونه بدلاً ولاو الكوفيون تأكيداً واختاره بن مالك وان كان مخالفاً له في الاعراب نعين التأكيد محوثر تكدياً **انت** ومررت بك انت الثاني ان البيان لا يخالف متبوعه في ترتيبه **وتكره فلا يبين** معرفة الاعرفه ولا تكرة الابدكرة **واما قول الزمخشري** **ان ما ابراهم** المعرفة عطف اي عطف بيان على اليك **بينات المكرة** من قوله تعالى فيه ايات بينات مقام ابراهيم فهو لا بينهما من الخالف تقريباً وتكريراً **وكنا قال** **في** **اما اعطى** **واحدة** **ان تقوم** مع انه معرفة بعد الت وبل عطف على واحدة المكرة عطف بيان وهو هو منه ايضاً وسيعود المصنف الى ذكر هذه المسألة في النوع من

من

مبين

الجهة السادسة من الباب الخامس واعتبر عن النحوي هناك بانه
قد يكون مرادة البدل لكنه غير عنه يعطف البيان لما حها فقد
قال في تفسير اسكنوه من حيث سكنتم من وجدكم ان من وجدكم
عطف بيان لقوله من حيث سكنتم وتفسيره ومن تبعه حذفت معطية
اي اسكنوه من مكانا من مسكنكم هما نظيرون انتهى وانما يريد البدل
لان الخافض لا يوجد الامعة وهذا امام الصناعة سيبويه يسمى التوكيد
صفه وعطف البيان صفه ولا يخفى **فون في جواز ذلك** اي الخالف
تقريباً وتذكيراً في البدل **خولي شرطت** **نقمة من الله** **وخولي النعم**
ناصية كما نه في الآية الاولى ابدلت المعرفة من النكرة وفي الثانية بالعلم
الثالث انه اي عطف البيان لا يكون جملة بخلاف البدل فانه يكون جملة
خويا يقال **لله الاما قد قيل للرسول من قبلك ان ربك لذو مغفرة وذو**
عقاب **الم** جملة ان واسمها وخبرها وما عطف عليه بدل فيها وقد قيل
ولذا كبرت ان لوقوعها صدر القول **وخو واسر الخوي الذين**
ظنوا اهل هذا الامر مثلكم جملة الاستفهام بدل من الخوي لان في اسرها
معنى القول كما تقدم وهو اي القول بان الجملة بدل **اصح القول**
عرفت زيدا يوم هو فالجملة المشقة على الاستفهام بدل كل من ردا
ان التقدير عرفته قصه زيد مثلاً والبدل اشكال وقيل حال اي
عرفت زيدا مكنيا وقيل مفعول ثالث على ضمير عرفته معني ثلث **وقال**
لقد اذهلني ام عري بكلمة **انصرون يوم الدين** **ام** ليست نصير هو من الضر
الثاني من التوكيد وسمي قابله ومعنى اذهلني تشغلتي عن النظر
في امري بما لفته الي من قولها ذلك لا شعارة بوقوع الفرقة وتشنت
الشغل ولم في الظاهر كلام من لم يتقدم من بحسب صديق دعواه انه هو
يقضي طرف الصبر والسلم والاعتناء وسمى الكلام الاستفهامي كلمة
لاطلاق الكلمة عن الكلام مطلقاً ومنه قوله كمالا الشهاده وفي الحديث
اصرف كلمة قالها لبيد الاكل شي ما خلا امه باطل وقد نفس الساج
بانه لا ينبغي عن هذا من هو بصدده كان جملة البدل هنا ان يد بها نظها
فهي بمنزلة المنزلة لذهلت بهذا اللفظ بدليل ان العامل هنا حرف
جز وهو اما يدخل على الاسم او ما هو في معنى لبيد بلزم تعليقه وهو
باطل واجبت ثابته قد سبق مرارا ان الكلام في مطلق الجملة
سواء كانت بمنزلة المفرد ام لا **والرابع** **انه لا يكون** **اما جملة** **عند**
البدل فانه جملة تابعة لا خري **البعو** **الرسول** **انبعوا** **من** **لا**
ميا لكم **اجرا** **وخو** **امدكم** **ما** **تعملون** **امكم** **بانعام** **ونين** **وقوله** **اقوله**

ارسل لا تقص عند اقامه واكثر في السر والجهر مسلما وقد تقدم
الكلام عليه في الجملة السا بعد التي لا محل لها من الاعراب من الباب
الثاني وقد قيل عليه انه صرح بتعبية الجملة الثانية لادخول في
الايتين مع ان الاولى فيها لا محل لها وكل تابع قد وحل اما
لفظي او تقديري او محلي فهاهنا التبعية ولا اعراب اصلا
اللهم الا ان يراد الامر اللغوي دون الاقصد محي فان قلت كون
الجملة الاولى من الآية الثالثة لا محل لها ظاهرا ولا فيها صلة الموصول
اما الاولى من الاولى ومن البيت فكيف لا يكونان دوا في محل
وهما مفعولا القول قلت المفعول مجموع المجلتين فالمحل له واما
كل من المجلتين فجر المفعول ذي المحل فلا محل له وانظر كيف صرح
هنا بوقوع البدل جملة وقال فيما تقدم ان الموصول لم يمتنعوا
وقوعه جملة ويجب بان المراد التابع اللغوي وبما لا يشك ان
المفعول في البيت هو المجرع فان اخذنا محله كذلك ولما ما تقدم
من الشارح من ان المحل للمجموع في باب الزام المصنف بما قاله هذا
من الجملة الاولى من نحو قال زيد عددا لله لغية وعمره منطق ليست
في محل نصب والثانية تابعة لها بل المجلتان معا في محل نصب ولا
محل لواحدة منها ولو سلم كلامه في البيت اما هو على قول الجمهور
وما قاله هاهنا من وقوع البدل جملة فعلى قول غيرهم ولا يخفى ان كل
دفع بالقافية الخامس **انه لا يكون** اي عطف البيان فعلا تابع الفعل
اي لا يكون ثاني الفعلين عطف بيان لا وليها بخلاف البدل
فانه يكون ثاني الفعلين **خو قوله تعالى ومن يفعل ذلك**
يلق اقاما بضاعف له العذاب فيضاعف بذلك من يلقي
ولذا جزم السادس **انه اي عطف البيان لا يكون** **لفظ** **الاولي**
وخو **ذلك** **في** **البدل** **شرط** **ان** **يكون** **مع** **الثاني** **في** **البيان**
يكن **على** **الاول** **كقراءة يعقوب** **وتري** **كل** **امه** **عائنه** **كل**
امه **تدعي** **اي** **كاتبها** **نصب** **كل** **الثاني** **على** **ايها** **بدل** **من** **الاولي**
نزل نكرة توصوفه من نكرة فانه فلا تفصل بها **ذو** **سبب** **الحق**
يعني الدعا الى الكتاب والافقون بالرفع على انه مبتدأ والجملة
خبره **وكقول القاسمي** هو ذاك يتشدد به المهملة من غسيل
بالمسكة المار في وقال البرقي وذاك بن سنان بن ثعلب روي
بن شيبان وعبدكم **بله** **فواغدا** **اجي** **على** **خزانة** **تلا** **قرا**
حيادا **لا** **تخيد** **عن** **الوحي** **اذا** **اماعدت** **في** **المارق** **الشران** **ملاقم**

فلتعرفوا كيف صبرهم على ما جئت فيهم **بدل الحد ثان** الايات

من الصبر الثالث من الطويل ويعلم ما في صالون خطوهم
كل ربي الشفيعتين بمان اذا استبحر فلم يسالوا من دعاهم
لا يه حرب ام ياي كان روي بفتح الال اسم فعل اي ارفعوا
وكان حقه النسا على السكون لكنه حرك لا لتقا الساكنين
واختبر الفتح كحفته ويلمحه جيبه كافي الخطاب فيقال
روي بك زيدي اي اسلمه وروي روي بالتون قال التيزي
وهو الاكثر فهو تصغير ترخيم لا راد مضمر ر روي
فلا نا اذ ارفقته به وانما تصا به بفعل مضمر دل عليه
لفظه قال المرزوقي واكثر ما يخفى تصغير الترخيم في الاعلام
وبن شيبان الرقيق كفا عن بعض الوجدان فالتقدير كفا
بعض وعيدكم وهذا على ما في تحذوف الازاء وبعض وعيدكم
منصوب بفعل محذوف دل عليه روي كان مما استعمل الرقيق
كفا عن بعض الوجدان فالتقدير كفا بعض وعيدكم وهذا على طري
الضمة بالقوم ولا فوا محذوم في جواب الامر المذلول عليه روي
وعدا لم يرد به اليوم بلي بومه وانما دل به على تقرب الامر كانه
قال تلافوا خيل قريبا سفوان بالحركه اسم ما على اقبال من
البصر وجرنا لكسر للضرورة واجباد جمع جواد يقال فرس
جواد اي عتيق وخيل جباد عناق وفي غير هذا المكان يكون
جمع جباد قاله الزرقي ولا تختيد لا تمل والوجهي بالمعجم مع
الفصل صله الحلبه والصوت وكذا الوعايا المصاحبه واراد به
الحرب وبه بالوصف المذكور على ان المراد بالخيال الفرس
ولذا قال بعد تلافوهم فلتعرفوا كيف صبرهم وبحجرات
يكون المراد الخيل انفسها ووصفها بذلك لما رستها لقتال
ونفودها للترال ثم احير عن اربابها بعد ذلك والمازق منه
ساكنه فزاي مكسوره فقا في المضيق واصله من المازق وهو
الضيق في الحرب فهو مفعول منه والمنداي المتقارب يقال
ارفعوا تلافوا فرسانا كراما لا تمل الحروب ولا تعدل عنها
اذا اسكرت في مضيق منها يتلاحم فيه الفرسان وانما قال
ذلك لان مع التداي لا يكون الا التماسد وعندة تتكلم الاما
وقوله على ما جئت ليعرفوا كيف صبرهم على ما جئت فيهم
نصب على الحال من المضاف اليه والعامل فيه فلتعرفوا كيف

2 اروع

كذلك

في قوله

صبروا

صبروا مع تحامل الزمان عليهم كذا ثرا الزمان فيهم واصل الصبر الحسب ومنه تدل صبر
وجئت اشرت المكره والحد ثان ما يكون من ثواب الدهر ونوازه
وكذا حدث الدهر وحوادثه واثبات البدل للحد ثات استغارة والمقا
جمع مقدم بكسر الميم وهو الذي يباد راكي الدخول في الامر الشديد
غير خاف ووصالون يتشدد المهله جمع وصال والروع الخوف
وفي هذا البيت قلب فان حق التعبير ان يقال وصالون كل
رفيق الشفيعتين بخطوهم على حد قوله اذا قصرت اسيا فانا كانت
وصليها خطانا الى اعدائنا فنضارب وقال الاخر يصل السيوف
اذا قصرت خطونا ومعنى قوله انا لا نطلب العجل على المستعجل
توصلا الى دفعه او مظهره وكذا تعجل دعوته على حال وقال الاخر
لا يسالون اخاهم حين تدبرهم في التايبات على ما قاله في قوله
والاستعداد الاستصلاح ورجل متجاد معوان وقد اجد في وهو كذا
من الجاد وهو المرق **انما هو على ما ذهب اليه بن المطرا**
من ان عطف البيان لا يكون من لفظ الاول ويتعد على ذلك من
مالك وابنه بد راله بن في شرح الفيه ابيه ومن شرط عطف
البيان معايرته المعطوف عليه في اللفظ لكن يحصل بانصاف
مع الاول زياده وضوح وحججه ان الشيء لا يبين بنفسه قال
بن مالك في شرح كافيته عطف البيان حقه ان يكون الاول
به زياده وتكرير اللفظ لا يتوصل به الى ذلك فلا يكون عطفا وفيه
نظر من اوجه اخرها ان البدل ليس مبينا للبدل منه وليس
بل هو مبين له ولذا اي وان في البدل بيانا للبدل منه مع
حيث يورد في المسكن وكذا المسكن دور به المسكن انما متعده في الاول
فلا بدل فيها انقص تعريفا من البدل منه لكون ضمير المتكلم
والخطاب اعرف المعارف فيكون انقص قابله فلا يصلح للبدل
لان مدلول البدل في بدل الكل مدلول البدل منه ولما عدم منعه
في الثالث فلان ضمير الغيبة صالح احد فهو مبين بالبدل اي بدل
كان وما يعارض البدل عطف البيان في انه غير من جملة متوقفت
التي هي عطف جيب ما لغزده الحوض والثاني ان اللفظ المتكرر اذا
انصل بعد ان يصل بالاول كما في قوله كذا في الثاني ما في قوله
الفايد وقبل عليه انه اذا اتصل بالثاني فانه يتصل بالاول خرج عما
الكلام فيه فان الثاني من حيث وجوده هذا المتصل به غير الاول من
حيث فقطه ذلك ولا تطن باوليل انهم يبينون البيان حيث

دع

نا

مه

انه يقتضي

انصل بالثاني ما ينصل بالاول وفنديني ان في احتياجهما بان
الشيء لا يبين نفسه اشارة الي ذلك وعلى ذلك اجاز في **الرجح**
الذي له وعطف البيان **في خوفك يا زيد** **البيانات** **وانتم**
تم عدي اشارة بقوله في خوفك الي انه لم يرد بما يمثل به ما
وقع في قوله يا زيد زيد البيانات الزيل تطاول الليل عليكم فانزل
وما وقع في قول الاخر يا تم تم عدي لا اياكم لا يفتيكم في سورة
عزل كلاما حقه واذا اخبرنا الكلام الي ذكر البيت فلفظ
البيت الاول لعبد الله بن رواحة الانصاري يخاطب زيد بن
ارقم الصحابي رضي الله عنهما فقد اخرج ابن عساكر من طريق
اسحاق بن سارة عن عبد الله بن رواحة عازبا النوبة وكان زيد بن
الرقم يثما في حجرة محله على حقيقه رحله فكان يرتزله بذلك
والبيانات جمع بعله بفتح الهمزة الناقصة المطبوعة على العزل وقيل
القوة الحولة والحل بفتح قال في القاموس ولا يوصف بها انما
اسمان والذيل بضم الذال المعجمة وتشديد اللام جمع دابل بمعنى
صامر من ذبل الغرس اذا ضم وذكر في المفصل وتعد بن بعض
في سرجه ان هذا البيت لبعض ولجبرير والصحيح ما قد مر
ونقله السخاوي في شرحه عن المبرد وغيره واما البيت الثاني
فهو لجبرير يخاطب تم بن عبد مناف بن ادوم قوم عرس الحاء النبطي
لجارجي واما اضاف بيا الي عدي مع انه لحوه فان يقاوم عديا
ابنا عبد مناف ابن ادبن طاحه بن الياس رخص ليعرق بين هذه
القبيلة وبين تم مره في قرينش وتم عازب بن قريظهم ايضا
وتم قيس بن ثعلبة وقيم شيبان وتم نصبه وقوله لا اياكم
كلمة تستعمل عند الغلظة في الخطاب ويراد بها الحث على
الشيء والاعراض على اخذ الحق وحكي ابو الحسن الاخير ان
العرب كانت ستمس لا اياكم وتسميهم لا اياكم وفي
الصحاح يقال لا اياك ولا اياك وهو مراد وعنه لا تعرف
انه اذا قال لا اياك لم ينزل من الشبهة شيئا لا يعرف
له اب لانه ولد زنا واذا اريد الاكرام قيل لا اياك لثباتك
واذا قال لا اياك وعنه لا اياك حرة لك وهو شتم ايضا لان
بنى الاما لشواهم صبي ولا لاحقين بنى الحرام ولا يفتيكم
بالفان وتون التاكيد المستدرة من الالف او يروي لا يفتيكم
والسوء الفعله الفتيحه كانه يقول اسوء عن شتم ولا يفتيكم
بوقعكم

بوقعكم في سوء من هجاني اياكم وقيل بقوله **اذ اضممت المنادي**
فيها لافل اذا فمحت فيها فمحا على من هب سيبويه منادي
مضاف الي المحذوف دل عليه المذكو رقاله المحشي وفيه نظر فانه
سباني تصنع المصنف في ما اذا دار الامر بين كون المحذوف
اولا او ثانيا ان مذهب سيبويه في ذلك هو الحذف من
الثاني فتأمل وحمضا تفصيل حسن لا يحسن الاخلال به وذلك
ان المنادي المكرر لا يخلو ما ان يكون اسم جنس او صفة او علما
فان كان اسم جنس نحو يا رجل رجل القوم والثاني منصوب
لا غير والاول متفق على ضمه واختلفوا في جواز نصبه فاجا
البصريون ومنعه الكوفيون وان صفة نحو يا صاحب صلحنا
فقد اتفقوا في الاول على جواز الضم والنصب الا انهم اختلفوا
في كيفية النصب والبصريون ينصبونه من غير تنوين والكوفيون
يتننونه وان كان علما نحو يا تم تم عدي ويا زيد زيد البيانات
فيحوز في الاول الضم والنصب فان ضممت الاول فحوز
مناد مفرد معرفه وجنيد يجوز في نصب الثاني وجوه
ان يكون منادي مستاقا على حذف حرف المد وتنصوبا
تقدرا يعني وعطف بيان او تدلاد بن مالك او تاكيدا
اجاز السيرافي ان يكون نعتا على تاويله بالمشق وان نصب
الاول ففقه مذاهب الاول لسيبويه ان يكون مضافا الي
الثاني والثاني مخم بينهما وكان الاصل يا تم عدي تميم
باضافة تيم الثاني الي ضمير عدي ثم حذف هذا الضمير والضم
تيم الثاني بين المضاف والمضاف اليه ويعرب حينئذ تاكيدا
لتم الاول ويكون قد وقع الفصل بين المضافين بالتاكيد
يفرق بينهما في فصيح الكلام في هذه المسئلة ونقل الرضي عن
سيبويه ان اللفظ الثاني مخم بين المضاف والمضاف وانه تاكيد
لفظي للاول قال وقد مر في كتابنا المنادي المبني ان التاكيد
اللفظي في الاغلب حكمه حكم الاول وحركته حركه اعراضيه
كانت او ثانيا سه فاما ان الاول مجزوف التنوين للاضافة فذلك
الثاني مع انه ليس بمضاف وشبهه سيبويه باللام المقحمة
بين المضاف والمضاف اليه في لا اياك لتاكيد اللام المقحمة
واما جيتا كيد المضاف لفظا بينه وبين المضاف اليه لا بعد
المضاف اليه لانه يشكره الثاني بلا مضاف اليه التنوين معوض

لانه
ن

منه ولا يباع على الضم وجاز الفصل بينهما في السعة مع انه لا يجوز الفصل
 بين المضاف والمضاف اليه الا في الضرورة وذلك بالطرف خاصة
 في الاعلى لانه لا كذا الاول بلفظه وحركه بلا تغيير صار كان
 الثاني هو الاول وكان لا فصل هناك ولا يعرب بذكر ولا عطف
 بيان لا يها لا يكون لان الاسم لا يعد كما له الثاني للمبرد ان يكون
 الاول مضافا الي مثل ما اضيف الثاني من حرف للعلم به والتقدير
 يا يتم عدي يتم عدي او يكون الثاني بذكر او عطف او توكيد
 او منادى مستأنفا الثالث للاعظم وهو الاسمين ركبا تركيب
 حصة عشر ثم اضيفها الى ما بعد ها كما يقال يا حضرة موت
 زيد وقال الفراء الاسمان معا مضافان الى الثالث من غير
 تركيب اي فالتركيب تركيب اضافته ويلزمه توافر عاملين على
 معمول واحد مع اتحاد الوجهة **والثالث ان البيان يخصص**
مع ان كون المكرر محمدا عن شي ينصل به ودل في مثل قولك
يا زيد زيدا اذ قلته وحضرتك اثنان اسم كل منهما زيدا فانك لما
تذكر الاول اي حين تذكر لفظ زيد الاول يتوهم كل منهما انه
المقصود بالثاني فاذا كررته تكرر خطاك وفي نسخة يكون
خطاك لاحد ها وانما لك عليه فظهر امره قبل علمه ان
 هذا كالأول كانه قد فرض ان الثاني قد انضم اليه ما لم يكن في
 الاول وهو تكرير الخطاب وليس الكلام في مثله وانما الكلام
 فيما اذا كان مجرد تكرار الاول من غير ملا حظ من زائد يضم
 اليه وعلى هذا يخرج قول الجوهري في قول روي لقال
 يا نصر نصر ان **الثاني والثالث عطفان على اللفظ**
وعلى المحل فنصب الاول منادى مبني على الضم وهو نصير بن
 سيارا مبرح فاسان والثاني بروي بالضم والرفع والنصب
 والضم على انه بدل من المنادى والرفع على انه عطف بيان
 على اللفظ والنصب على المحل والثالث منصوب ليس الا
 فهو عطف البيان للاول على المحل ويكون ذلك من تكرير عطف
 البيان وقد تقدم الكلام مستوفي على هذا البيت فليكن على ذكر
 تلك **وهو لا** اي الفاء يكون بان عطف البيان لا
 يكون بلفظ الاول **على التوكيد اللفظي فيها** اي في الثاني والثالث
 فالثاني على اللفظ والثالث على المحل **وفي الاول اي الاول**
 من الثاني والثالث وهو الثاني **فقط** **البيان** منها الذي هو
 الثالث

الثالث اما مصدره **عالي** **فكسبا لك** اي انصر بصرا **او مقعول**
 به منصوب على الاعراب **بقدر عليل على ان المراد نصير بن سيارا**
بحاجب له اسم نصير فيكون قد وافق هو لا في اسمه على ما قيل او
عبد وقيل لوقدرا **احد ها** **توكيد الضم** **بغير سوين** **كالمؤكد فان**
 التوكيد لا يحتاج لفظه لفظ المؤكد وايضا لجواز التاكيد مع التنوين
 لاختلفت جهة تعريف كل منها لان تعريف المؤكد بالاقوال عليه
 وتعريف المؤكد بالعلمية فيتعايران فلا يكون الثاني توكيد للاول
 ولهذا لم يحجزوا في خروجها الغلام غلام زيد ان يكون الثاني توكيد للاول
 لاختلاف جهة في موجب التعريف واعلم انه قد وقع لفظ الضم
 بخط المصنف مسند الى ضمير الاثنين كما ترى وهو غير ظاهر لظهور
 ان ضميره عائد على احدهما في قوله لوقدرا احدهما فكان حقه الا فراد
 نعم قد يقع في بعض النسخ ولوقدرا توكيد الضم وهو ظاهر قول
 الشارح ولوحذف قوله كالمؤكد لاستفهام الاثنان بضم الاثنين
 غير ظاهر ايضا اذ هو مشعران بتقدير جدي كالمؤكد يكون ضمير
 ضمنا للاحد والتوكيد وليس كذلك فامل **السابع انه اي عطف البيان**
ليس في بنية احلاله محل الاول بخلاف البدل فانه في بنية احلاله
محل الاول ولهذا اشتهع البدل ويعين البيان في نحو يا زيد الجار
 اذ لجوا بالبدل في هذه الصورة وهو في تلك البنية لم مباشرة
 حرف النداء المعروف باللام وهو كناية شرة ويعين البيان ايضا
 في نحو يا سعيد كرر بالرفع عطفا على اللفظ **او كررا بالنصب**
 عطفا على المحل لا متناع كل منهما بتقدير البدلية اذ بتقديرها
 يكون البدل محلول محل البدل منه مباشرة الحرف التداوم مع المباشرة
 اي يتعين البيا على الضم كما اشار الى ذلك بقوله **خلاق يا سعيد كرر**
بالضم فانه بالانكسار اي يتعين فيه البدل ويجمع فيه البيان ويعين
 البيان ايضا في نحو **يا انصار الرجل زيد** فزيد عطف بيان للرجل
 وليس ببدل كيدل يودي الى اضافته الصفة المعروفة باللام الى ما ليس
 يعرف بها كذا يتعين ايضا في نحو **زيد افضل الناس من الرجال**
والنساء او السائر للرجال لا متناع البدلية فيه اذ لو نوي احلال
 الرجال محل النساء لوجب ذلك في النسب المعطوف عليه وكان
 التقدير زيد افضل النساء وهو فاسد لوجوب كون فعل التفضيل
 اذ افضده الزيادة عن من اضيف اليه بعضا من اضيف
 اليه اذ الشيء لا يفضل على غير جنسه بل اضافة اليه وموقع

اغرا

حلكوا بخلط من قال انا اشعر الجفن والانس **ويعني في بابها** **حل**
علام زيد برفع التابع او يصبه على انه عطف بيان على اللفظ
 او المحل لا يدل اذ لو كان بدلا وهوفي بيه حلوته محل البدل
 كان التقدير يا ايها علام زيد وانت تعلم ان ما عراني يداعرب
 صفة وان ما ليس معروفا بالالف واللام لا يقع صفة **اي** **يعني**
 ايضا في نحو **الرجلين زيد وعمر** **حالك** فان جعل زيد وعمر
 بدلا من الرجلين يودي الى اضافة اي الى المفرد وهي ممنوعة الا
 اذا كان مع تقدير متعدد مضاف اليه حقيقة نحو اي المرزبان
 اذ التقدير اي اجزائه او عطف على اي مثلهما نحو اي وانت
 فارس الخراب **يعني** ايضا **نحو خاني كلا اخويك زيد وعمر**
 وبتبع البدل لان تقديره يلزم اضافة كلا الى ما يدل على
 الاثنين كلفظ واحد وهي اما مضاف الى ما يدل عليها بلفظ
 واحد واما قوله كلا اخي واخليل واحد في عضدي في التانيك
 والمقام الملمات فمن نوادر الصروف قاله المحشي **الثامن انه**
 اي عطف البيان **في التقدير من جملة اخرى خلاف البدل** فانه
 لما كان في منه تكرار الفاعل كان في التقدير من جملة اخرى **وهذا**
امنع البدل **ويعني البيان في نحو قولك هذا قام عمر** **لأخوها** فانه لو
 قدر اخوها بدلا لتعني ان يكون من جملة اخرى لما عرفت فلزم خلو
 الجملة التي هي خبر المتكلم من ضمير رابط **ويعني** البيان ايضا في نحو
مررت برجل قام عمر واخوه لان جعل الثاني بدلا يودي الى خلو
 جملة الصفة من عايد الى الموصوف **يعني** ما قرناه **ويعني** البيان
 ايضا في نحو **زيد ضربت عمرا اخاه** فان جعل اخاه بدلا من
 عمرا والبدل يتعني فيه ما عرفت يودي الى ان يكون هذه الصورة
 من باب الاستقبال **ما افترق** **فيه اسم الفاعل**
والصفة المشبهة اما اسم الفاعل فهو ما اشتق لشي قام به بمعنى الذات
 واما الصفة المشبهة فهي المشتقة من مصدر لازم لشي قام به بمعنى
 الثبوت والاستمرار فاختلفا الرضي ان الصفة المشبهة هي ما
 اشتق من مصدر لازم لشي قام به بمعنى الثبوت والاستمرار
 بمعنى الحدوث واما الصفة كما انها ليست موضوعا للحدوث
 ليست موضوعا للثبوت قال لان الحدوث والاستمرار
 قيدان في الصفة ولا دلالة فيها على واحد منها فليس معنى
 حسن في الوضع الاذ وحسن سوا كان في بعض الازمنة
 او

او جميعها ولا دليل في اللفظ على احدهما فهي للقد المشترك اي الاضا
 ما لحسن لكن لما اطلق ذلك ولم يكن بعض الازمنة اولى من
 بعض ولم يتخذ بغيره في جميع الازمنة للحكم بثبوته ولا بد من وقوعه
 في زمن كان الظاهر ثبوته في جميع الازمنة الي ان تقوم فيه
 على تخصيصه ببعضها نحو كان هذا حسنا وسيصير حسنا وهو
 الان حسن فاذا ن ظهور الصفة في الاستمرار ليس امرا بالوضع
 انتهى قال الساج وفيه بحث ولعل وجهه ان ما ذكره في
 الصفة بعينه جازي اسم الفاعل مع الاتفاق على انه دال
 على معنى الحدوث دون الاستمرار ولم يذكر المصنف ما اختلف فيه
 اسم الفاعل والصفة كما ذكر في الحال والخبر كما يأتي وذكرين قاسم
 انه ثلاثة امورا احدها ان كل منهما يدل على نعت وصاحبه
 الثاني انه شي وسجع الثالث انه يذكر ويؤنث **وذلك احد**
عشر امرا احدها انه اي اسم الفاعل يصاغ من المتعدي
والقاصر مجرد من كان او مريد من كضارب وقائم **وسخر**
وسكن وهي اي الصفة لا تصاغ الا من القاصر المجرد
 غالبا **الحسن** **وجميل** وذكر للزومها من قامت به وتغيرها
 الى غيره لا يقال هي قد صيغت من المتعدي بخور حسن ورحيم
 فان رحم متعدي لا نقول الصفة اذا صيغت من المتعدي قائما
 تصاغ منه بعد تنزله منزلة القاصر وتقلد كسر الجرح
 المنصوم كالمين في محله **الثاني انه يكون الازمنة الماضية**
 والحال والاستقبال **وهي ثوب** **الا لما ضا** **اي الماضي** **شغل**
الماضي هذا ما حكاه ابو حيان عن بعض الناس وذلك انه
 نقل ان السراج قال في الصفة المشبهة ايضا ايدا للماضي
 وان بن السراج قال ايضا الحال واليه ذهب الشلوبين وابن مالك
 قال ابو حيان فجاء بعض اصحابنا من هذين القولين فقال
 لا يريد السراج ان يكون للماضي ان الصفة انقطعت وانما
 يريد انها تثبت قبل الاخبار ودامت الى وقته ولا يريد
 بن السراج انها انما وجدت وقت الاخبار فلا فرق بين
 القولين **الثالث انه لا يكون الا مجازا بالمضارع** **اي** **موافقا**
له في جركاته وتكون كضارب ويضرب ومنطلق وقته
اي ومن المجازي للمضارع يقوم وقايم **لان** **الحصل** **يقوم** **بكون**
الان **وهم** **الواو** **نقلوا** **انه** **الواو** **الاستقبال** **الى** **القائم**

زيد

بحار يقوم باعتبار اصله الذي كان عليه **واما توافق اجنان الحركة**
فغير معتبر فلا يضر الخالف في عين الحركة **بدليل ذاهب**
ويذهب وقائل ويقتل واما المعتبر التوافق في جنس الحركة دون
 شخصها **ولمذا قال من الحجاب هو وزن عروهي لا نصري**
 فان الوزن العروهي يكتفي فيه بالتوافق بين الموزون والوزن
 في جنس الحركة دون شخصها حتى يصح ان يقال ان وزن
 طويل فعول مع عدم الاتحاد في شخص الحركة **وهي اي الصفه**
لكن حجازيه له وهي ما كان منها على ربه اسم الفاعل لمنطلق السا
وسطين النفس وظاهر العرض وغير حجازيه وهو الغالب زاد
في التوضيح في المبيد من الثلاثي نحو طريف وحيل وقول
جماعه انها تكرر الاخر حجازيه منهم صاحب المفضل فانه
 قال فيه الصفه المشبهه هي التي ليست من الصفات الحازيه
 واما هي تشبهه بها في اضافتها وتوث وتثني وتجمع قيل وهو
 ظاهر كلام اي على نحو الابتناء وهذا مردود بالتفاهم على ان
منها اي بين الصفه المشبهه قوله من صدر بقا او احي او عذرا
فناحطد اراه من الضرب الاول السادس من المرید وقابله
 عدي بن زيد بن حارث التي شاعرها هلي وقيله اني زمر
 الخطوب فتى فوجدت العيش اطوار السيل يفتي عيشه احد
 لا يلاقي فيه اطارا يريد ان الس من كبد ان يلا قوا في اعماق
 الشدة ومعني رمت الخطوب البيت ظلمت معرفة احوال
 الزمان فوجدت العيش اطوارا واحوالا مختلفة في سر الحدا
 والا معار الافتقار في القاموس وامعرا فتعروفي زادة لمر
 تمخر او شاحط بشين معجم وخاوطا مهملة معناه بعيد
 وهو لا يتفق صفه مشبهه ومع ذلك هو حجازي لمضارع ووزنه
 له قال بن مالك في استهله وموارثها المضارع قلل
 ان كانت من الثلاثي ولا ربه ان كانت من غير انتهى والاول
 نحو ظاهر العرض وظاهر الفاقه وحابل اللون وحامل الذكر
 وساهم الوجه اي متغيره وشاحط الدار والثاني نحو مطين
 القلب ومعتدل القامة ومن مك منجل العزائم فابعا هواه
 فان الرشيد منه بعيد وانتصاب دار في البيت على التمييز **المر**
ان منصوبه اي منصوب اسم الفاعل بحوز ان يعدم على لقوة
بالمضارع فيعمل متأخرا نحو زيد عراضا رب **بها اي منه ولا**
بحوز

نقطة
المر

بحوز زيد وجهه حسن نصب وجهه لان معمولها المنصوب
 اما تميز او شبه بالمفعول وكل واحد منهما لا يتقدم على العامل بخلاف
 منصوب اسم الفاعل فانه مفعول صرح فيحوز فيه التقدم **المر**
ان معموله المنصوب يكون سببا يتصل به ضمير موصوفه **والجيبا**
بحوز بد ضارب علامه وعملا ويكون معمولها السببية تقول
زيد حسن وجهه او الوجه اي منه نص عليه المصنف في قوله
 وقيل الخالف عن الضمير المضارع اليه وما ورد بن الناظم على
 فاذ من حوز زيد بك فترج فان معمول الصفه فيه غير سببي ومع
 ذلك فقد تقدم ايضا غير وارلان المراد معمول الصفه ما علمناه
 حق الشبه واما علمها في الطرف فاما هو لما فيه من راحة الفعل ونقا
 وبتحوز زيد عمر احسن **لكن المعول اجنبيا السادس انه لا**
خالف فعله في العمل فان كان فعله لا رما رفع الفاعل فقط وان
 كان متعديا نصب المفعول ايضا **وهي تحالفه فاقا تنصب**
مع قصور فعلها تقول زيد حسن وجهه بالنصب ويشتع زيد
حسن على انه فعل ماضى **وجهه بالنصب** واما يتعين وجهه
 رفعه على الفاعل خلافا لبعضهم في يحوز ذلك **فاما الحديث**
ان امرأة كانت تهرق الدماء فالد ما تمير على زبانه
 اعلم ان تهرق بالبناء للمفعول مضارع تهرأف الذي اصله
 اراق فقلت هزته هارم تحرف منه كما هو شأن المباني لا تنفعا
 عمله الحذف اعني اجتماع هزتين حيث تحرف المضارع هزم
 وكان اصل تهرأف دما هارم استند الفعل الي ضمير المجرور **وبالفتح**
 وحى بالدها تميزا بنيه التحريم من ال ثم اعلم ان المصنف لم يذكر
 هذا الحديث لانه مما نحن فيه لظهور ان لما صفة مشبهه في نظم
 الحديث واما ذكره استطراد النوع شبه له بما نحن فيه فان
 تهرأف فيه نصب ما لا ينصبه فعلها وهي فرع عنه او انه قصد
 بدفع سوال بر دعي قوله ويتنع زيد حسن وجهه بان يقال
 كيف يتنع ذلك وقد ثبت نظره فان تهرأف فعل قاصر
 عن المفعول الثاني وقد بني هذا للمفعول واستند الى زي السي
 ونصب سببه كما ان حسن استند الى ذي السببية ونصب
 سببيه فسقط ما نقل عن ابن السكيت من الحكم بان هذا عجب
 فان تهرأف فعل مضارع لا اسم فاعل ولا صفة مشبهه وليس
 مما نحن فيه هذا وقد قيل ان ذكره المصنف من تخرج في الحديث

البنى الفاعل كان
 الصفه المشبهه نصب
 ما لم ينصبه

غير متعين فقد قال بن الحاجب في امالية يجوز ان يكون
 الذم منصوبا بفعل مقدر اي تزيق الدماء وان يكون منصوبا
 على التشبيه بالمفعول بكمافي ربح حسن الوجه وعليها فليست
 ان زائدة وان يكون منصوبا على نوحهم التعدي الى مفعول
 ثان كان المفعول دخلت على الها التي هي عوض عن المفعول الثاني
 في اراق فعداء بها الى مفعول آخر كات المعنى جعلها
 غيرها مهربة الدماء ويجوز رفع الدماء على البدل
 من الضمير في تهراف كأنه قيل يهراف دمها ففعل الفعل
 اولها تم ابدل منه كما في المحسن الحاربه وجعلها وحده
 الضمير للعلم وقد نفى المصنف التخرج في تحريكه نصب
 الدماء على التشبيه بالمفعول بأنه مختلف عنه ويشتر من اليك
 بابا اذا نصب على التشبيه لا يكون في افعال وفي
 تحريكه اربصا على نوحهم التعدي الى مفعول ثان بات
 ذلك ضعيف فلا يحسن التخرج عليه **قال بن مالك**
او الدماء مفعول على ان اصل مخرج اي باليت للفاعل ثم
نصب الكسرة فخره يستتقل الياء بعد الضمة الكسرة والياء
التي للذين يحركه الساكن واستدعاهما قبله **بقوله جار** **وهو**
ويعني وهي لغه ط **وهو** **دود** **كان** شرط ذلك **القلب** **فخر**
البا **الوافقه** بعد الكسرة **الحا** **وينا صبه** **ويعني** لكن الياء كما ذكر
 ساكنه وقد نفى بان ابن مالك لم يشترط في التسهيل ذلك بل
 يشترط كون الباء لا ما قبلها **قال المصنف** وهذه كبيت كما
 وهو قد اشترط كونها كما كان **احسن** **المصنف** جري على ما هو
 المشهور في المسئلة عند اهل هذه اللغة **السابعة** **بجوز** **خزانه**
 اي خزن اسم الفاعل **ونقا** **معموله** **ولهذا** **اجاز** **وا** **ان** **زيد** **نصار**
 اي انا صار ب زيد صار به **وهذا** **صار** **ب زيد** **وعمر** **و** **ب** **نصار**
ونصب **عمر** **ب** **نصار** **فعل** **الضمة** **من** **اي** **ويصير** **ب** **عمر**
واما **العطف** **على** **عمل** **المحذوف** **اي** **فاما** **الحذف** **ان** **النصب** **للفعل**
على **عمل** **المحذوف** **من** **شرط** **وجود** **المجرز** **في** **اسم**
فاعل **من** **الرجح** **ور** **المعلمتين** **فراي** **وهو** **الطالب** **لذلك**
المحل **كاسما** **في** **اقسام** **العطف** **ولا** **يجوز** **مررت**
ب **رجل** **حسن** **الوجه** **والفعل** **مخفف** **الوجه** **ونصب** **الوجه**
وكامر **ر** **رجل** **وجهه** **حينه** **نصب** **الوجه** **و** **خفف**
 المصنف

كلم

الصفة المضافة الى الضمير لا تفعل محذوف **فمنع** **الناس**
 الاول اذ لرجل انصب الفاعل فيه بصفة مقدره **وبل** **المحذوف**
وكان **معمولا** **لا يتفعل** **واما** **لا يفعل** **لا يفعل** **عاملا** **فمنع** **الناس**
 الثاني من حواره يعرض الى كون وجهه منصوبا بصفة محذوف
 على شرطية التفسير لكن الصفة المذكورة لا تصلح للتفسير لما
 انها لا تقدم معمولا فهي لا تفعل فيما تقدم عليها فلا تفسر عاملا
 فقد بان ان في الكلام لف وتشر من ثانيا **من** **انه لا يتفعل** **محذوف**
موصوف **اسم** **الفاعل** **واضافته** **اي** **مضاف الى ضمير** **اي** **ضمير**
الموصوف **خو** **مررت** **تقاتل** **ابيه** **اي** **رجل** **قاتل** **ابيه** **فمنع**
مررت **بحسن** **وجهه** **ب** **اضافه** **الصفة** **المحذوف** **موصوفها**
 اي مضاف الى ضميره قبل عليه وكذا لا يعرض في اسم الفاعل
 ان يقال لرجل قاتل ابيه اي ان يذكر الموصوف ويقتض
 في الصفة ان يقال مررت برجل حسن وجهه فليست
 المسيلة مفيدة بحذف الموصوف كما هو هذه عبارة المصنف
الثاني **ان** **يفصل** **ب** **صبغة** **المبني** **المفعول** **من** **قوله** **ونصوب** **به**
كر **يد** **صار** **ب** **في** **الدار** **التي** **عمر** **او** **زيد** **صار** **ب** **ابوه** **عمر**
 في الدار **عمر** **و** **ممنوع** **عند** **المجوز** **زيد** **بحسن** **في** **الوجه** **فمنع**
و **عنت** **الوجه** **على** **الفاعل** **او** **ينصب** **الوجه** **على** **تشبيه**
ب **المفعول** **وذلك** **لقوته** **في** **العمل** **بالنصب** **بها** **الفاعل** **فمنع**
موصوف **معمولا** **اي** **مفعول** **اسم** **الفاعل** **جميع** **النواحي**
 لما كان منها صفة وعرضه **ولا** **يتبع** **معمولا** **بصفة** **قوله**
الرجح **و** **مناخ** **الغارة** **ومسند** **هم** **في** **ذلك** **عدم** **السمع**
 فلا يقال زيد حسن الوجه المشرف لحق قص المشرف عليه
 في صفة الوجه وعلى المنع بان معمول الصفة لما كان شيئا
 غيرا جسي اشبه الصفة لكونه ابدا محالا على الاول واجزا
 اليه والضمير لا ينعت كذا اما الشبهة **ويشكل** **عليه** **الحديث**
 في صفة **الرجح** **اي** **عور** **عينه** **المبني** **فان** **طاهرة** **ان** **المبني**
 صفة عينه وهي معمول صفة وخبره بعضهم على ان المبني
 خبرا مبتدأ محذوف لا صفة لعينه كانه لما قيل عور عينه
 قيل اي عينه فقيل المبني وبعضهم على انه منصوب
 بتقدير بزا عني الحادي **فمنع** **اي** **موصوف** **معمولا** **على** **الحل**
 عند من لا يشترط **المحذوف** **اي** **وجوب** **الطالب** **للمحل**

فمنع الناس

بينا وقوله اي التبريد من الجبله وانكيد هو قولك عطوفا لكبيرها وانما
 حالها موكدة وان لم يكن الضم الذي للاستدلال موكدا اذ ليس في كونه حقا معني
 التصديق حتى يوكد بصدق لان مضمون الحال لازم في اغلب المضمون الجبله فاذ
 الضم لا يزم حقيقة الفرات فصار كانه هو وكذا المرحوميه لازمة في اغلبها
 المسكنه واختلاف في عامل الحال هذه فقال يسويه بخذ بعد الجبله والاصل زيد
 اليك احده عطوفا يقال خفقت اي خفقت رغبته احقه اي خفقت واستتة
 وفيه نظرا لا معني لقولك تنبقت الاب وعرفته في حال كونه عطوفا وان ارد ان
 اعلم عطوفا فهو مفعول ثان لا حال وقال الزجاج تقولون عيسى خواياها ثم سحيا
 وليس ينش لان ثاوله بما ذكر من عامل عن قصد ما يلهي عنه مطرد في نحو
 هذه ناقة الله لكم اية وهو الحق مصدقا بحال خبره علما وقال ابن خروف
 العامل المستبد الضم معني التبعيد نحو انا عمر وشجاعا وهو بعيد لان حمل المضمون
 والعمل خزان زيد وزيد اورك مالم يثبت نظيره في شئ كلاسهم قاله النحوي
 بعد نقل سابق تمامه والاولى تندي سادس اليه ابن مائة وهو ان العامل معني
 الجبله كانه في المصدر لو كلف نفسه وفيه لانه قال يعطى عليك اورك عطوفا ويرحم
 مرحوما وحق ذكر مصدقا وذكر لان الجبله وان كان صراها جادس جودا مصدا
 لا شكر ان يحصل من اسناد احدها الي الاخر معني من معاني الفعل لا يرفع ان معني زيدا
 انكايته زيدا فعلى هذا التقدم الموكدة على جزى الجبله ولا على احدها الضعفا في
 العود ذكر كذا معني الفعل فيها انتهى كلامه **واعلم ان الموكدة الموكدة** وانما
 على تنبكت الموكدة **وشل ان ماله وولده تنبكت** **الاسك** التي هي ولي مدرها وجا الفهم
 لم اذ لا من في الارض كل شيء **الموكدة لها ماله وهو هو** **الاسك** الذي لا خبر
 من باب من يوكد عامل الحال من تركب صاحبها **وما ينكل فله في نحو جاز زيد**
قاله الجبله **الموكدة** المصدر بالواو **حالا** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
قاله **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
فقال **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
السبب **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
لا يفر عنه **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
ما ولا يفر عنه **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
تفيد **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
منه **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
قال **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
وقال **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
الموكدة **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**

وهي قراءه غير البصريين اي عمرو ويعقوب وماها فقر ابا النصب عطفا
 على اسم ان **هو كقولهم وقد استندي والطير في وكما** **هو** **هو** **هو** **هو** **هو** **هو** **هو**
 من معطوف امر ليس تمامه مشعر فيه الا وايد هيك اعتدي ذهب
 عدوه والوكتاب بضم الواو والكاف او فتح الكاف وكنه كفرهم بالضم قال
 ابو عمرو والوكنه والاكنه بالضم مواقع الطير حيثما وقعت فليجمع وكنات
واحد **واحد** **واحد** **واحد** **واحد** **واحد** **واحد** **واحد**
 شرح المعلقات الوكنات واحد ها وكنه جمع وقد قيل لا واحد لها من
 في واحد ها وكنه جمع وكنه على وكنات كما تقول غرهم وغرفات فهذا القيد
 لتعريف بين الاسم والنعته فتقول في النعت خلوه وخطوات اي بالسكون
 وفي الاسم الذي ليس بنعته وكنات وان شئت ابدلت من الضمة
 فتحة فقلت وكنات وان شئت ابدلت من الضمة فتحة فقلت وكنات وغرفات
 وان شئت ابدلت من الواو هز فقلت وكنات والوكنه كما لصعب عيش
 الطائر في جبل وجدار وقال الاصمعي الوكن ماوي الطائر في غير عيش
 والوكنه بالامكان في شمس وروى البيت في وكناتها ايضا وقال ابن الخاس
 الوكن حيث يسقط الطائر للبيوت والوكنه ايضا موضع العيش وفي القاموس
 الوكن عيش الطائر وان لم يكن فيه وفي الحديث اقروا الطير في وكناتها قاله
 صلي الله عليه وسلم للنبي عتمة حيلة اهل الجاهلية من تغيير الطير
 للثيامن والثغاول بامنها والتشام والتطير بياسرها والمعني انه يبيد والغير
 ساكنة لم تطر بعد والمنجد اسم فاعل من انجد في سيرة مضي فيداي بكره
 منجد فاقام النعته مقام الموصوف وقيل المنجد النعير الشعر والاويد الوكنش لانها
 لا تحوت حشف انفا ويقال للفرس الخواد قبيد الاويد لانه يمنع الوحش
 من الغزوات لسرعته قال ابن الخاس وقبيد الاويد تقديره في الوبيد
 في قبيد الاويد ثم حذف ذي والمعني ان هذا الفرس من سرعته يلحق الاويد
 فيسير بها منزلة القبيد والهيكل قال في القاموس الضم من كشي والفرس الطويل
بيد **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
فقد **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
حينئذ **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
عامل **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
حالا **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
ما **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
فقد **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
قال **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
وقال **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**
الموكدة **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة** **الموكدة**

الصفة

الصفة

وغروفت

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.

1892

2

۱۰۱

1

من الكلام الفارة الخاطبة ما حصل جان الحكم واخص الحكم على شي او
وراء المتأخر ان له ليس كالحق في سواها فائدة فتنبه او رما حصل
في عدد مخصوص **من مثل من لم يكن مود ما لا يصح او متعدد لا يور متدا**
معنى ان المتعين تلك الاماكن لم يتخل عن قلب اما من جهة الاخلال او من جهة الاملا
بايراد ما لا يصح او تقدير ما يور بغير مضمنا في بعض فلا **جسد الاماكن**
المطوب وقوله من نقل خبر مستدا محذوف ومن التعويض ومن نقل خبر مستدا
محذوف والتقدير فهم سيف قريب مقرر غير معين فربما يكثر سورا وبعد
ويجوز ان يكون من معنى في اولها وعن المشتغل محذوف والتقدير فافهموا
او فاشتموا او فلم يخرجوا **والذي يظهر في انها تخص في عشرة امي واحد**
ان تكون اي التكررة الواقعة مستدا موصوفة لفظا او تفيد اذ معنى فالاول
عق و اجل مسبي عنده فتخصيص التكررة بالوصف سوخ وقوله مستدا
لكن وقع في الكشاف ان لم يقدحوا في المعنى واه اجل سمي عنده تعظيما لان
الاعتراف بما جرم فيه هذا المعنى وجب التقديم وقاقره ان التعظيم مستدا من سبيل التعظيم
المعتبر في مثل هذه المنكر كانه لغايته وعظم رتبته ما يسال وينفهم عن حاله
والاستغناء تقيضي الصدر ولذا لم يجب التقديم في قوله تعالى ولدينا
كتاب ينطق بالحق مع ان المتد افيه تكرة موصوفة ايضا لما لم يكن التصديقه
الوجه في التعظيم وان كان الكتاب مفعلا في نفسه **ولبعد مؤمن خير من**
شرك جرى على ما هو المشهور من ان مسبوخ الاثمة التكررة هذا الوصف
وخالف ابن الجاحب فذهب الى ان المسوخ فيها الغيوم مثل نمره خير من
جرادة دون الوصف وبين ذلك بان الصفة انما تكون مصححة للاثمة التكررة
حيث تقصد بها واحد مستخير في الصفة ليحصل بذلك الواحد تخصيصا في
فعل الما د بها واحد امن ذلك الجنس الموصوف وهو مع ذلك قليل في الاختلال
لما فيه من نفاة تامة في التكرير لان الصفة لا تخرج الموصوف عن مدلوله بل هي
اما تخصيص في الاجاد في الاحناس ورتبة ترة غير موصوفة اخض
من ترة موصوفة ووجر صفة انما اذا صبح جسم في الدار لتخصيص
بالصفة فلا يصح رجل في الدار اولى لانه اخص من ذلك المخصوص به
واما اذا حصل ما ذكرناه من التقيم فقد حصل ما في معنى التبريد قبل الصفة
فما عا اعتبر الصفة وصار الكلام موافقا لقوله كل رجل عالم عندنا اذ
ليس لقال ان يقول المص الصفة فان التقيم حاصل قبل مجيها ومعناها وانما
في ما عا من التخصيص لا تصح الاستدلال التكررة فان قلت كيف لا تكون الصفة
في ولبعد مؤمن مصححة للاثمة ولولاها لم يستقيم الكلام فلما فرق بين مصحح الكلام
ومصحح الاثمة بالندم والصفة هنا من قبيل الاول دون الثاني الا ترى

التي تكم على الكلام لصحة لغايته ولا تم تكم بكونه صدقا او كذا لقوله العا قد علم فان اعلم مستقيم
وان كان كذا وكذا ما نحن فيه فانه الصفة فيه مصححة لصحة الكلام وان لم تكن مصححة لا تبار
موصوفها مستدا لتدبر وتكون رجلا صالحا في ومن ذلك قولهم في المثل يفر الضعيف الضعيف
بضعيف لا تفر له **ضعيف عاد** بغير علم عاد بالدار البعثة النجا ولاد والقرم له واحد
القرم ملك جعفر ثم ضعيف لا تشرك له ويغضض بالوحي ونظر المثل في الفا سوس سحا
المصاح د بل عاد المعنى ضعيف النجا الى مثله **اذا اصل رجل ضعيف فاستد في**
الحقيقة المحذوفة وان كان تكرر وهو موصوف وانما قال ومن ذلك لان الموصوف
في المثل محذوف بخلاف في الاثمة السابقة والخوبون يقولون بعتدا بالندم اذا
لانت موصوفة او خلفا من موصوفة بان كان صفة حذوف موصوفها وقتئذ
متامه وهذا يقتضي ان المتدا هنا ما كان صفة **والصواب ما بينت من**
التكررة الموصوفة لفظا الواقعة مستدا هي ما حذفت ونسبت صفيا **وليت**
كل صفة فصل فائدة حتى اذا اوصفت التكررة بها صبح وقوله مستدا
فلو قلت رجل من الناس ساجان لم يكن اذا الصفة فيه لم تعد تخصيص موصوفها
والفائدة المعتبر هنا التخصيص وان لم تعد لظهر ان كل رجل فهو من
الناس نحو ان اريد بالتقوى خصوص الكرام او الاشراف عا
جاز وصح الاستد بالحصول الفائدة من الوصف حينئذ **والثاني** وهو ما كان
الوصف قد سفل **فوقه** **السمن سنوان** بغير هم اي سنوان
من يدبرهم فاجاروا الجور وصفة المنون بقدره وهو مستدا ان يدبرهم
خبره والجملة خبر المستدا الاول وانما يضير منه المحذوف **وقوله**
هو ذو الناب هذا مثل يفر اذا ظهرت مخايل الشواها راته واهو حل
على الكور وهو صوت دون الناح وذو الناب الكلب **وقوله** **احلدة الجار** هو
بعض صدر بيت من تاني الكامل وما به وقدرى واي ما كذا والجار
يدار **وقوله** **يسم قايلا** قال المتن من شواهد هذا المعنى من رواية البيت
وقد اشد بعضهم ذو الحيل قال الكلب واشترى قلب في امار كذا في الموضعين
والقرم لفتحتين القضا والحكم واحل صبرك حلا من الحلول بمعني الزول
وذو الحيل منقولات العرب على شرح من عرفة بناحية كلب والواو من
واو القسم وابي بيا مشددة ما لانه مما ردت لامد عند الاضافة الى النكلم
كما بقوله المستدا اوله جمع مصحح لا ب مضافة اليها التكم كما يقولون وما من مالكا
نافيه وكذا جار وجو كان صفة كذا فقد تمت فصلا **اذا العرش**
شرى عظيم فطبع **وقوله** **لا ياب** فالمسوخ فيها للاثمة التكررة هذه الصفة المحذوفة
وما احتار في الصق هو مستدا جاعة من الجاه ودهب باب الجاحب في الحرب وهو المشهور من قولهم
وما على ان ما كذا ان المسوخ كون اجابه مستدا جاعة من الجاه الى ما ذكره بغير شك في قولنا ان الجاحب على ما كان فيه ونشأ

انما
الوجه
في
السوخ
من
قولهم
ما
كان
فيه
ونشأ

ان يكون الخبر حجة فيكون في معنى في عموم من نسب البراءة واثباته لذلك المتبادر
كقولك شاهر ذائب بمعنى ما اهر ذائب الى شر واهرا فقهه عن الخرج اجماعا فقهه
عن الخرج الامر انما كان زكوة متبادرا وهو كره لا في معنى الفاعل جازا يكون
يكون وانما كان في المعنى محكوما عليه لما فيه من التخصيص فكذلك ههنا وفي
التخصيص في الفاعل ان حكمه لما كان متقدما صار التحكم عليه لا يترك الاجد
تقرر الحكم في الزهن فلما تقدم العلم بالحكم صار كالصفة في كونه متقدما
على لشكرك الصفة لا فرق بينهما وبين الخبر لا تقدم العلم على الزهن من غير
ان يكون الفاعل كره مطلقا وكان هذا المتبادر في معنى الفاعل في كونه كره
ولم يرتض الرض هذا الخبر لا يحصل حصول التخصيص للفاعل بالحكم التخصيص
عليه فكذا لما هو في حكمه وهو كونه ماله الى التخصيص اختصاص الحكم
بالحكم عليه فينبغي الحكم على غير التخصيص وعلم ان الحكم اذا نفي علمه
تقد صرح الشيخ عبد القاهر في دلائل الاعيان بانه ينبغي تخصيص الجنس
او الواحد منه بخروج جازي الى الامرة او لا رجلا ووافقه السكاكي على ذلك
الا انه اشترط فيه جواز تقدير كونه في الاصل موخر على انه فاعل معني
فقط خرافة وتقديره كره وما كان مقتضى ذلك ان لا يكون خروجه
جازي فينبغي الا اختصاص لعدم جواز تقدير كونه موخر على انه فاعل معني
فقط لزوم كونه حينئذ فاعلا لظاير استاوه بجعله من باب كره في الغوي
الذي نفي ان يكون له بدل من الفاعل فيقدر الاصل جازي على ان رجل بدل من الضير
الفاعل في جازي لا فاعلا بل لا ينبغي التخصيص الا انفس له سواء خلا لا الغوالة
شترط فيه ان لا يمنع من التخصيص مانع كقول رجل جازي على ما عرفت ووقعهم
شاهر ذائب ما فيه ما غامد التخصيص اما تخصيص الجنس فلا يتعارف ان يراد الله
شرا خيرا لا يكره الاشراما تخصيصا للرد فليقوه عن طيات الاعتقاد وقصر
الوجه تخصيص حيث تاولوا ما اهر ذائب الاشراف كوجه في الجمع بين قولهم بالتخصيص
فيه والقول بوجود المانع منه بقطيع شأن الشر في التخصيص جعل التكرير فيه
للتعظيم والتميز لكون المعنى شر عظيم قطيع اهر ذائب شر عظيم فقولهم
اهر ذائب الاشراف ويكون تخصيصا نوعيا فيافي الترتيب بين الله وبين هذا
الوجه لا يمنع وجهه كره تخصيصه بالوصف للقد المستفاد من التكرير كره
بالتخصيص بمعنى كرهه فاول ما عرفت في باب التخصيص وهو هو الصفة معني
لان في معنى كرهه فاول ما عرفت في باب التخصيص وهو هو الصفة معني
لتخصيصه بالوصف معني لان في معنى كرهه فاول ما عرفت في باب التخصيص وهو هو الصفة معني
السوق فيها احسن زيد اهتمام وظاهره يذهب بسبويه ان السوي معني التخصيص فانه يحصر المعنى
الذي في التكرير اذا استعجب من كرهه وليس في هذين السويين اي نوعي

التصغير

التصغير والتخصيص صفة مقدرة في الكلام فيكون انصب في جواب المعنى ولا
يكون ان من القسم الثاني وهو ما كانت الصفة فيه مندرج في القسم الثاني
الامر العشر ان تكون تلك التكرير الواقعة متبادرا عاملة اما في الصلة
الزبدان عند من اجازوه وعلم ما خفيش والكرهين قبل علم الصواب
التمثيل لهذه المسئلة تنحصر في الزبدان حسن له في الزبدان ليس
مما نحن فيه اذا الكلام اما هو في احد قسمي المتبادر وهو الحكم عليه
المخرج الى الاعتدال عن وقوعه كره اذ حق العقول المحكوم عليه ان يكون
متقدما على التكرير كره فينتج كره فلا بد منه من اعتبار ما يباينه من الفرق
الحكايا في الفسخ الاخر وهو الحكم به قلن يكون ان كرهه فلا حاجة في وقوعه
فيما لا يخصص بالعمارة واجب يمنع ان يكون اللطيف بالقسم المحكوم
عليه به هو في حكمه كما يظهر من تقريره في سماع المسوعات وفيه ما ياتي في
ولو في الحل خوارم معروف صدق وانفصل ملكا في هذا الطرف منسوب الى
بعضهم في الوصف واورع المتبادر الثاني بنا على ما ذهب اليه الخوارج من
انه يجوز الابتداء بالكره اذا كانت خلفا عن الموصوف كان افضل من تقدير
موصوف محذوف في المعنى والا فمقد صوب في محذوف ان التبادر
الموصوف المحذوف او هو علم امره جازي ومن صلاته في المعنى في المعنى ان
هنا على القول بما بان العالم في المضاف اليه المضاف نفسه وهو لا يفي حكم
الرجعي بشرط هذه اية التكرير العامة للجنس الواقعة متبادرا ان يكرهه المضاف
اليه كرهه كما مثلا او معناه المضاف فالاستقراء المضاف لكونه في الهمام
بحسب ذلك لا يخلو وعنده لا يجوز اما ما عدا ذلك فان المضاف فيه معروف
ان كرهه لغرضه بالاضافة قبل على الحاجة الى هذا الشرط فان المسئلة تنحصر
فيما اذا كان المتبادر كرهه فخرج عن غير من اعتبار وهذا الهمام في قولك
شترط في الابتداء بالكره العامة جاز ان يكون كرهه لا معناه يكون قد
جعل صيغة المسئلة شرط لها وهو قد انقضى على الجمان فيما ياتي ان
شرط العطف على الموصوف ان يكون المعطوف عليه لفظا وموضع فقال جعل صيغة
المسئلة شرط لها واجب بالقدر بين ما هنا وقول الجمان فان قولهم
ظاهر فيما اورداه المعنى من كراهي ما هنا فان المسئلة في كرهه عمل المتبادر
الخبر سوي لا ابتداء بالكرهه ونظرا ان يكون المضاف اليه كرهه او معناه المضاف
ما لا تعرف بالاحتمال لا شك ان الشرط غير المسئلة وبعد فقيه نظر والثالث العطف
مطلقا ان من كونه معطوفا او معطوفا عليه بشرط كون المعطوف او المعطوف عليه
سوي كرهه بان يكون معناه او كرهه مخصصة فالاول هو طاعة وقول معروف
او لا شرا من غير فيل اذا اضع خور جازي فاي لم يعطه على ما يجوز الابتداء او عطف ذلك

الحق في هذا ما لا يخلو من اختصاصه المتداخلة التي هي في ذلك
علاوة ما يدعيه المصنف من العموم في كل حال في الدلالة على من هو
هذا العموم وهو ما قاله المصنف اما هو سؤال او غير سؤال ولا يصح
منها في المثال المذكور السادس ان يكون **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان
لنظر صاحب والمصنف ظاهره في هذا من حيث **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان
الحقيقة فقط من غير ملاحظة سبب الارادة **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان
ما جاء بها صاحب المصنف لا يصح ان يكون في حقه على السبيل مما يصح
فيه معنى العموم وسبقه الى صاحب الى ذلك في ما لا يظاهريه غير مختص
بقوله متبادر فكان في جملة العموم كما في كل فصل من ذلك وفي كل معنى كونه
مختص من وجهين احدهما انه لا فضل لاحد من وجهين على واحد من وجهين عالم
لا خصوصية لمفرد من غير ملاحظة لانه قد فهم على الافضلية انما وقعت باعتبار
كونه من ذلك القبيل والافضلية انما وقعت لكونه الاخر من القبيل الاخر
واقا كان كذلك فلا خصوصية لمفرد على ملاحظة الثاني ان في معنى العموم ما
بالنقصيل على الجاهل من غير خصوصية لمفرد دون مفرد وان لم يكن ثم يفتقر
لمفرد منه من حيث حصول المتبادر من المفرد مما قلنا ان عموم من وجه من جوارده
سواء في استيفاءه وحالده اير في كونه في كونه التسهيل ونعم انه غير بدو
المتبادر من كلام غير صاحبه عند في الموطا ان جوارده اير عن جوارده فكل واحد
محم فكل واحد لم يكتف به حتى في كونه فكل واحد لم يكتف به حتى في كونه
الدرهم من جوارده **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
ما جاء بها صاحب المصنف لا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
ما جاء بها صاحب المصنف لا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
في هذه الزعم في معنى الفعل انما كانت حصرا في معنى الفعل وهذا
عما في السبيل الى ذلك ولا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
في معنى الفعل وهو مع نصه ان على الفعل الدلالة على الجوارده
ولا يصح ان يكون في معنى الفعل وهو مع نصه ان على الفعل الدلالة على الجوارده
الكل فكل من النصيب الرابع يكون الكلام اسميه دالة على الجوارده في
نقص المعاني الخروث وليس كلام في ذلك في معنى الفعل وهذا
قلت كلام ما كان ذلك ما هو من هذا في معنى الفعل وهذا
ما جاء بها صاحب المصنف لا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
فانه في قوله تعويم الزيدان **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
من كون المذكر عاملا والمذكر في ما لا يخلو من كونها بمعنى الفعل في كل حال
وتكون

وتكونا عنه لوقوعها في بيان المعنى كقول المصنف في سياق المعنى منسوبة الى
وانما هو شرط العمل ولا كفا بالفاعل عن الحكيم كما يصح به المصنف لا يفتقر الى ما
من جوارده موصوفا بنفسه وشرط الموصوف غيره اولاهم اخوانا الاعتراض
بانه لا ينبغي عد هذا في هذا لان الكلام في المتداخلة المحكوم عليه او في المتداخلة
به ايضا والنص في المذكور من الثاني فذا جيب عنه بجمع ذلك وان الكلام انما هو
في مطلق المتبادر وقد اسلفنا القول بذلك والحق ان الكلام في المتبادر المحكوم
لانه هو الذي جزم ان يكون معرفه او ما يرب منها اما المحكوم به فحق **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان يكون
ما جاء بها صاحب المصنف لا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
منع الحكم من الجوارده **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
انما هو باعتبار الموصوف في الجوارده وفيه مأمور **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
لا العمل اير عمل المصنف وهو **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
لانه هو الذي جزم ان يكون معرفه او ما يرب منها اما المحكوم به فحق **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان يكون
قوله **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
جوارده من جوارده وان وجد اعتماد على الجوارده الذي هو المتبادر والحق ان
في هذا اعتمادا وكون الوصف معنى الخيال او استيفاء **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
المطلوب العمل اير ان شرط مجموع الامر من انما هو لعل الوصف في النص
انما العمل في الموضع فيكون فيه اعتماد فقط **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
اسم مح كون الوصف في معنى الماضي في معنى التفسير باسمه ويصح زيد من
كلامه اسم **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
في هذا اعتمادا وكون الوصف معنى الخيال او استيفاء **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
اصحاب الزيدان كان الوصف في هذا اعتمادا في الموضع والمطلوب في صحة
عن الخبر فكل شرط فاولا ان كان النصيب في شرط ان الاعتماد والكون
المذكور وان كان الوصف في شرط الاعتماد فقط والحق ان شرط الاعتماد على
اول شرط **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
والنكاح من ارادة هذا الخبر غير معتاد حتى العبار من افراد هذين
الجوارده ان يكون قد ارجح بالجنس جنس ما لا يعقل فيظهرها ولم يتجاس من
الاطراف والجنس على ما هو نوع او وصف كما هو ان المتبادر في هذا **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
وقوعه من ذلك افراد غير معتاد **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
في الله وخرج مع القادة فحينئذ صحت اخبار **ما جاء بها صاحب المصنف** لا يصح ان يكون في معنى الفعل وهذا
يكون الخبر فيه امر معتادا في ما لا يخلو من كونها بمعنى الفعل في كل حال
وتكون

ان يكون شرطه ما لا يخلو من كونها بمعنى الفعل في كل حال

يقع مثله في مثل هذه القاعدة **ولا يجوز** نحو ما جلي من امره ولا يرد الرفع
في الموقوف عطف على الوضع ويصح الخفض عطفا على الرفع لان من انزل
لا يعلق المعارف وقد عتق العطف على الرفع في الجمل كما وضعني
الاستيفاء نحو ما ربه قايما لكن اولا قاعد اي لكي اولى هو ما عد من
في العطف على الرفع لعل ما في الوضع في الجمل اي في الكلام الواجب
وهي انما تعلق لما فيها من النفي وقد انتقض الاستدلال والاصواب لان كلامها
يقبض على ما بعده مخالفا لما قبله ومخالفا للنفي الحجاب فيبعث ما
بعد ما كان يكون احبا وما لا توافقه وفي العطف على الجمل اي محمل جاز
فاورد كان مرفوعا قبل ادخل ما على انه من المبتدأ اعتبارا بما في الكلام
في الخبر ايضا كما عرفت عند المحققين مع روافد ارتفاع حكمه من غير النسخ
وتمامه من عان والاصواب في نحو **الرفع على انما مره** كما قد يكون
واحد من كونه وبل عطف بكونه من انما والخبر بعده متناقض ونحوه الاخر
على صاحب التخصيص لبيان وسبق كلامه من مناسباته حيث جعل ما ربه
شاعرا بل كاتب من قبيل انقص بالعطف مع انه لا عطف فيه لعل اللفظ والجملي
المحل كما عرفت **والثاني** من اقسام العطف العطف على الجمل نحو ليس
بقا **وقا** عدا **النصب** عطفا على محمل ضمير الخوض **وله** اورد العطف
على المحمل عند المحققين **لكنه شرط** بعدها ان كان ظرفا للمحل في
القضية من الكلام قبل ينتقض هذا نحو رب امرأة صاحبة لفتة وخلا
صالحا فان محمل كمال وهو عطف على محمل كمال في الموضع في القضية اذا لم يكن
رب وينصب مدحها بابداع الفعل عليه ونذكر ما مر من تنوع العطف
في الكلام على رب انما قد انفردت بجواز مراعاة محمل مجرورها كمال في نفس
بانا اسلم ان رب كتحذف وينصب ما بعدها بايقاع الفعل عليه اذا
دلت قرينة على ذلك نعم يبقى الكلام في ان هذه الضرر التي ذكرها المتأخر
فهل هي فصيح او لا كبرى ان يجوز في ليس زيد قائم وما جلي من امره
الباقي نصب ومن فرق **ولا يجوز** ان يقال خربت في
عطف على محمل الرب في خبره في النصيب طوبى ذلك
الحال بان يقال **موت** **رب** وقد غم الرعي ان من قال يا نصيب طوبى لمع
والمحمل برب كمال في حكمه فعلى العطف على محمل برب كمال وهو الشارح عليه اذ
في النصيب محمل ان كان في لكنه نزع نزعة النصيب فان الواجب عند
الرافعة مع الرعي في الرضوخا نفي الوجود وقراءة النصيب اليها بانها دليل
كما فعل الرعي بالعلوم من فعله على ان يكون فعل الرعي في الرضوخا نفي
الوجود خيرا ان يكون الراجح في قراءة النصيب معطوفا على الرضوخا نفي الوجود

لم يجعلوا عليها والجرم فيها اما على الجوارح او غير ذلك وبما سلك في اواخر الكتاب فيه
 وما قوله **تكون الدنيا في يوم واحد** هو صمد بن عجم كان له على اذن حرام وقد
 تقدم الكلام عليه في الباب المذكور **مفقود** لا يجعل عليها **والجحيم** **اعاءة للعلم**
 من العطف عليه **ان يكون العالم في اللفظ زياد** **الاسماء** بل تطرد في الزيادة
 وغيره بدليل قوله **ان يفتد من دون عذاب** **والعيا** **ودون معد** **والنار**
الغدار هو من المذبذب الثاني من الطويل من قصيدة السيد بن سبعة ابي
 عيسى العامري الملقب بالصفي وقيل فان انت لم يتفكر في ذلك فانت
 لعل تشبهك القرون الا وان انت من قوله فان انت ضمير مع استغنى مكان
 ضمير النسب واصله فان ايك عكس قوله اياك بعد بينا بعد الجمل في قوله
 وعلى ذلك وراى ابن فارس في شرح الخلاصة وقيل هو ياف على حله واصله فان
 صلت في حق العقل والفصل فافتد في نحو احب عليه **لاست** **زها**
 فان عدم الافتتاح بالعمل يلزم الضلال ولعل للتقليل والقرون جمع قرون
 كغيب وهو على في كثير من الامور وكل طرفة مقترن في وقت
 ومنه قيل اهل كل طرفة او طرفة بعث فيها حتى قلت السنين او كبرت قرون
 ومن الحديث خيركم قري يعني اصحابي ثم الذين ملوا ثم يعني التابعين لها **حسان**
 وقيل القرن قانون سنة وقيل ربعون وقيل مائة سنة وضم مخرج
 التاء من يانه الاصل قول صالح عليه السلام مع الله عشر قرون فاعاش
 مائة سنة وقيل لكون وقيل لكون وقيل لكون وقيل سبعون وقال
 في الصحاح القرن من الناس اهل زمان واحد وقال في القاموس وكل ما هلك
 فابق منها احد وامر بعد امه والوقف من العثمان وترك بالاسم هو
 على سبك كالقرن وعدنان هو ابو اد دكر مصروفا ويضيق ابو بعد
 قرون الاعلى ونزل على ابنه ابي معنجر بعد دعاء من مهمل فكيف يقال وزعت
 او زعمه ونها اذا كففت والعوادى بالذال العجم اللوام جمع امراء عاذل لاجلة
 عاذل والثاني هو الظاهر وقال الجلال هنا حوادث الدهور وجره وانما
 العذل اليها نجا المعنى ان غاية الامكان فصار يروى في البيت فلا يليق احد
 العقل عنه ثقف وان وقع امره في الاذهان فاه سكت فيه فاني
 فكيف فانظر في ان ابد ومن سبك من اليك وعنه في هذا الوجه
 فان لم يدر من دون او كذلك اما لا فبين احد الطوائف انما جعفر بن زهير
 وانما لا يشك صابر مصير في فكيف العوادى لما انت عليه من الامم
 في الذن والاحمال على ما يقال والاحصاء مما هو باق انت قول ان مراد
 الشك في ان انتسب الى عدنان فكيف العوادى عن اخيه بالنسب فانه
 لا يخفى انك من هذه الجهة قول من ابق على ما قبل البيت ولم يعم مراد قاي له ودون الثاني في البيت

منصور المنفل الثابت عطفا على كل الالهي من من وفي غير بديهة **الجملة**
في قولنا واستغوا في هذه الدنيا **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا
 المنصوب **عطفا على** **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 وان حرف الجزم في هذه ليس ايدا **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 ان اريد بها الارزاق الباقية ليوم القدر مثلا فلا ان كان في عطفت
 يوم القدر عليها لان الكل زمان وان اريد بها هذه الدار من حيث هي
 طر في مكان فكيف يعطى العطف والظرفان مختلفان وفي الكثران فا
 بعضي مفعولان قال في نفسه في نفسه فلو لم ينفذ في موطن كثيرة
 ويوم صير فان قلت كيف عطف الزمان على المكان وهو يوم صير على
 الموطن قلت معناه وموطن يوم صير او في ايام موطن وهو زمان
 يراد بالموطن الوقت كمقل صير وقال في الترتيب **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 عطف ظرف الزمان على المكان كمعطف احد المفعول على الآخر تقول ضرب
 زيد عني المسحور يوم الجمعة كما تقول ضربت زيد او عجلت مع انه لا يرد تغير
 الفعلين الاول فغير بالمفعولين فالتك اذا قلت اضرب زيد اليوم وعمر
 عند السيل في ان الفعلين متغيران والظرفان كذلك والفعل في الضاع
 فيجوز في الآية ان يكون كل واحد من الطرفين على حال اي يستغنى
 عن التقدير وقال بعض الفصلا جوب بعضهم عطف الزمان على المكان
 وكلام الزمخشري مؤيد بعد جوبه في محتمل ان يريد ان لا يجوز
 في هذه الآية ان موطن جزم في يوم منصوب على الترتيب فلو عطف
 يوم عليها في هذا مندرج كقولك انك تجر بان العطف هنا على الحال اي على
 وان يريد انه لا يجوز مطلق لان الفعل كما هو مفعول لظرف الزمان مقتضى
 لظرف المكان وهو شرط بهل دون الواو فلا يجوز جعل احداهما مفعولا
 فلا يعطى عليه وذلك كما لا يعطى المفعول بنية على المفعول به ولا المفعول على
 ولا المصير على بنية من ذلك اولان وان الزمان ينصب على الطريقة بظهور
 المكان بشرط الاتهام فلما اختلفا في هذا المعنى يعطى على الآخر او ان
 واراد على عطف المكان على الزمان فلم يرد بعطف الزمان على المكان الا في
 انك لو قلت ضربت زيد اليوم الجمعة وفي المسحور جزم في كل واحد من
 زيد في المسحور ويوم الجمعة جزم عن قانون كلام العرب ان في الجزم على ان
 يوم القدر مفعول على جزم في في هذه اي استغوا العنة في الدنيا وقسمه يوم
 البعد **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
الجملة **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 باعتبار اصناف اسم الماعل اليه **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 بالاعتبار اصناف اسم الماعل اليه **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**

احدها

الحال

الحال او الاستقبال **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 عن الاصناف بضعف الاسم في **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 مراعاة الحال وان لم يكن اصلها **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
الجملة **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 فيه عطفت فذو الج على جعل ضعيف نحو المنصوب. بمنع نظر الحالة الاضطر
 وقدر الكلام عليه غير بعيد **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 حذوا ايضا فذو الج على جعل ضعيف نحو المنصوب. بمنع نظر الحالة الاضطر
 الجزم ان يقر بان العطف عليه مجزى من الضمارة على حد وكما ان يقر بان
 فاني ذكر من الج **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
الجملة **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 بناء على الج نصبت في على ان يجر الج من الج حاصل وهو ليس فحق العطف
 على هذا الحال فلهذا قاعدة **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
الجملة **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 قائم وبما صلا **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 مبتدأ اعطوف وقام جوبه وضمان محذوف دلالة جزم المبتدأ المذكور والتقدير
 ان زيد قائم وهو قائم وانما صنعت صورة الخطاب **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
الجملة **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 قد زال به حوالا **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 اذا قدر **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 اذا قدر **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 عطفا **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
الجملة **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 فندان **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
الجملة **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 آخر **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 مرفوع بعد **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 المحذوف **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 ان هذا **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 فيها **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
الجملة **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
الجملة **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**
 مواضع **الجملة** **في قولنا** استغوا في هذه الدنيا **الجملة**

الجملة من هذا

روا

وان احتلفا في الشرايطا وبقيا قربة **قال** ان الذين امنوا والذين هادوا والصابغون
الايه اي والنصارى من امن بالله واليوم الآخر وعملوا الصالحات فلا خوف عليهم ولا هم
يخزنون فقوله الاله بتقدير اقر الاله او علم الاله فان قوله والصابغون عطف على
محل الاله الوصول قبل آيات ان الحزب هو من امن بالآخرة **فقال** **الاب** **وربه**
ذا ههنا فرب عطف على موضع الكون من الاله قبل في ذا ههنا وكلاهما
من قبل ما صفي اعرابه لنبائه **واحب** **عن** الاله بان من احدهما ان **فمن**
ان **مخوف** **اي** ما جاوره او استنوت او خضعت **والصابغون** **بشرا** **لوا**
بعده **الحزب** **والحزب** عطف على الحزب **ويشهد** **قوله** **خليلي** **هل** **طلب** **فاني** **واتما**
والله **توب** **الحزب** **والله** **دفعان** هو من ثاب الطول انشده فقلد لم يبق قاله
والطوب مثله الطاء اطلاق الجسم والنفس والرفق والسحر وبالكسر التثنية
والا لاراده والثان والعادة وبالفعل الماهر الخافق في عمل كالمطبيب واما
الطبا الذي هو اصد العلوم المدرسه وهو بالكسر فقط فهو مجموع ثوابين يعرفهما
احوال بين الامتنان من جهة الله وعدمها الخفظ الحاصل ويحصل في كل
ما امكن او العلم بها وطب يستدعيها في حال عند كماله كذا الهوى وياح
بسم الطهره والذوق ككشف المرض الذي لا ربه المرض مرض صفته تنفي وجع
فان نجت النور فهو اسم المرض الملازم ويثبت في الجمع وتقدر الهام فاني
دفع وانما دفن **ويطه** **انه** **صرف** **من** **الاول** **الذي** **قال** **عليه** **واتما**
الكسر **الحزب** **اي** **الحزب** **من** **الذي** **في** **الاول** **عليه** **والثاني** **ان** **الحزب** **الذي**
وهو **من** **اسم** **الآخرة** **حزب** **من** **الصابغون** **مخوف** **فاني** **كذلك** **وهذا** **الرج**
قطع **به** **المرجع** **في** **كشافه** **فقال** **الصابغون** **مبتدا** **وهو** **مع** **حزب** **الآخرة**
حزب **مقطوع** **على** **حزب** **الذي** **امنوا** **الى** **الحزب** **الذي** **لا** **يحل** **لها** **من** **الآخرة** **ويشهد** **قوله**
فمن **الاصبي** **بالكسر** **جمله** **فاني** **وقفا** **على** **الغريب** **هو** **من** **قال** **الطوب** **قال**
ضاني **بضاده** **مع** **والف** **بعد** **ها** **سجد** **مكتوب** **في** **منه** **الجزء** **من** **الطوب**
بن **شهاب** **بن** **احمد** **الشمي** **البرجمي** **بضم** **الوص** **والجيم** **وكان** **جلا** **يقص**
الوص **فاستعار** **من** **بن** **عبدالله** **بن** **عبد** **بن** **هو** **د** **الملك** **في** **كل** **ايام**
محسه **عنده** **فطلبوه** **منه** **فانتقم** **فاخذوه** **غصبا** **في** **سهم** **الرب** **تسقط**
بالكسر **وقال** **في** **ذلك** **سما** **فاستغمدوا** **عليه** **علمان** **في** **عقار** **سجده** **تقا**
عنه **فارس** **التي** **فاقدم** **وصيحه** **ثم** **بعد** **قل** **علمان** **اقلت** **من** **الحسن** **وانتقم**
ان **الحجاج** **لما** **عرض** **خدا** **الكرم** **لهم** **هم** **الى** **الملك** **الى** **الملك** **الى** **الملك** **الى** **الملك**
الآزار **وقصم** **على** **كل** **اول** **مقدم** **الكرم** **في** **الملك** **الى** **الملك** **الى** **الملك** **الى** **الملك**
لكن **بعد** **فقال** **الحجاج** **اسعدت** **كلانا** **بالاسم** **الذي** **الذي** **الذي** **الذي** **الذي** **الذي**
علمان **قال** **يا** **قال** **فما** **كل** **على** **القول** **خبر** **في** **كان** **سجدا** **قال** **الملك** **الذي**

كوف
9

هو

هفت ولم اقل ان سوليتني توب علي عما ن تلي حاله اي لا حسبت في قلة صلاه الله
في اليه يا حسي فاضرب عتق عتق عتق وانت ماله وقبل بيت الكتاب دعاء
الهيوي والسوق لما تمنت هتق الهيوي بين القصب طوب يحاويها ورو
الحزب لصونها نعل لم مسعود وجب والنز ترصع الصوت وهتق الهيوي
حمايه تكثر الخفف وقت الهيوي والخفف الصوت تبار هتق الحوام اذ اضر
وواوت كثره العرب والورق جمع ورقه هي تمام في لونها مياض السواد
والاعواد الاسمان والاعمان والمدنيه هي ثوب والرجلها علام والبنت
وان كان لفظ جزاعاه الشجر على الغره والتجمع من الاله ومن آيات
هتق القصيده واخر فمن لا يوطن نفسه على ثبات الدهر حين تنزق في
الملك فترط وفي الحزب قدوه يحيط في الغره ويصيب في هتق الهيوي
ان ع وهتق اسم الشريط المرفوع بالابتداء في جوابه من ضمير موصوف
اربطاوس من عول ومن يك لم شرط جوابه فاني الح ولا ضمير موصوف اليه واحا
عن ان مني الكلام من يك بالمدنيه معناه فليت على صفة فاني ومما اعلم
غريبان **اذ** **لا** **خال** **الملك** **الذي** **لا** **ابتداء** **في** **جمله** **المتدا** **حتى** **تقدم** **قوله** **فاني** **مزيد**
ان **قوله** **في** **البيت** **لرب** **خبر** **عن** **اسم** **ان** **خبر** **المبتدا** **مخوف** **اي** **وقفا** **على** **قوله**
ولا **يجز** **علم** **خبر** **المبتدا** **والخزوف** **خبر** **اسم** **ان** **لا** **يستلزم** **دخول** **الام** **المتدا**
على **خبر** **المبتدا** **من** **غير** **تقديم** **عليه** **وهو** **مخوف** **والر** **في** **تقديم** **فيا** **على** **خبر**
وقد **استوي** **في** **بينهما** **في** **الحزب** **على** **الاعتبار** **فانه** **ان** **في** **عز** **وفي** **المعول**
وبينه **ان** **لوقيل** **اي** **لغريب** **وقفا** **لخز** **ان** **يقوم** **ان** **سز** **على** **قوله** **في** **الاس**
عن **الغريه** **كان** **يؤت** **الحزب** **اولا** **فري** **قدسه** **ليتاق** **الاعتبار** **عنه** **دفع**
نفس **الظاهر** **بينهما** **على** **ان** **تبار** **وان** **قال** **من** **غيب** **ففي** **العقول**
ساو **في** **الاعتبار** **عن** **الاعتبار** **عن** **الاعتبار** **في** **الحزب** **كذلك** **قال**
الحزب **ويصدق** **تقديم** **الحزب** **المعطوف** **نفس** **ها** **التي** **هي** **على** **الحزب** **من** **جمله**
المخوف **على** **المعطوف** **عنه** **الحزب** **في** **الاعتبار** **والثاني** **لا** **يصدق** **على**
المعطوف **ولا** **عليه** **منه** **قال** **الحزب** **هذا** **اذ** **اقتض** **خبر** **ان** **واما** **اذا** **اقتض** **من** **الحزب**
والا **ان** **هو** **تقديم** **بعض** **الحزب** **المعطوف** **على** **بعض** **الحزب** **المعطوف** **عليه** **وقد**
التم **الزم** **في** **ذلك** **وقال** **قاي** **بند** **تقديم** **الصائس** **التنبيه** **على** **ان** **هم**
سجده **ابن** **المذكور** **عن** **صلاه** **وان** **تدعي** **بآيات** **علم** **ان** **صحيح** **منهم**
الآيات **والقول** **الصالح** **في** **الظن** **بغير** **ما** **حيث** **عن** **الله** **ايضا** **بآيات**
احدها **ان** **عند** **الفرج** **عنه** **ذكر** **ان** **فان** **تكا** **يعطف** **على** **توجه** **ذكر** **العال** **يعطف**
على **توجه** **ذكر** **والذي** **في** **المتدا** **مخوف** **اي** **معطوف** **على** **مبتدا** **مخوف**

الملك

الحزب

الحزب

الملك

أو أنك أنت وزيد ذاهبان وذاهبان خبر عن المبتدأ المفعول فاعطوا عليه والجار
 خبران **وهل** ما ايجل خبرين **خبر قولهم انهم اجمعون** **واجمعون**
 فاصحون أما ان كان اسم ان على نون عدم ذكرها اذ تابع لمبتدأ محذوف
 اي انهم مع اجمعون **المسألة الثالثة هذا صاحب** **زيد** بالخفص **وعروا بالنصب**
 عطفا على محل زيد المنصوب ان المضاف الى المفعول **المسألة الرابعة** **عطف**
ضرب زيد وعروا نفع عطفا على محل المرفوع بنحو المضاف الى الفاعل **انظر**
بالنصب عطفا على محل المنصوب بنحو ان المضاف الى المفعول معها اجمعون
المسألة الخامسة والاربع الحذف **الحذف** هو حذف المفعول من غير ان يذكر
 لعدم وجوه الحذف وان كان اسم الفاعل في اولها معجى الى الالف
 والما قبلها وجود المفعول **ان اسم المفعول للمفعول** **وذكر ان يكون**
 اصلا للمفعول **فان يكون** **الاسم المفعول** **او في جاعته** **او في اللفظ**
حتى يكون **كل ما لا يوافق او يضاف الى المفعول** **او يضاف الى المفعول**
 في المسألة السادسة **في المسألة** **في المسألة** **في المسألة** **في المسألة**
 على به صنع المسلمين فقال **اللفظ** **المفعول** **في المسألة** **في المسألة**
 معناه انك لو علمت المصدر في التابع المذكور فعا ونصبا لم اعلمه مع
 غير محلي بال واسم ولا مضاف الى المفعول الذي هو ههنا تابع فان هذا
 مراده انك لم تعلمه من زيد **او قال** **المصدر** **عمل في المفعول** **مع هذا**
 والمفعول منع ذلك مقطوع بطلانه فتأمل ماذا اراد فانضم الى مفعول
 المحكي فقال انضم لما مقصوده وهو انك لو علمت المصدر في التابع المذكور
 لزم ان اعلم من غير محلي بال واسم ولا مضاف الى المفعول الذي هو ههنا
 فلا يشك انك انك انك انك **والتعريف** **والخبر** **انك انك** **انك انك**
 العمل في جرح شرط العمل هو اضافة الى المفعول **واما اسماء** **مسألة**
 فاما هو اسمي متيق وهو فندان الحزب فاما بالنسبة الى المتبع **مسألة** **مسألة**
 وان كان في الظاهر غير بالنسبة الى التابع فمحقق ذلك ان الوصف **مسألة** **مسألة**
 في التابع حتى جاز النصب في الاول والرفع والنصب في الثاني **مسألة** **مسألة**
 تحقق شرط العمل فان قامت اليه مضافا قلت **مسألة** **مسألة**
 منع من العمل في المتبع وهو متيق فمحقق ان الحزب الطالب له **مسألة** **مسألة**
 من الوصف **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 واستوى ولا مضاف الى محمل **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 الى محمل اخر والتابع غير المتبع فغير مطرد في البدل لانه من جهة اخرى وعطف

ايضا **واجاز** **السلم** **قوله** **من المتقدمين** **وابن مالك** **من المتأخرين** **فان**
 المتقدم من كلامه في تسليم في بار المصدر **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 شرط ان يكون اسم في خبر وهو خبر نصب الكون **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 وعطف اهل البصر الى ان لا يجوز لا تتبع على الجرح **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 العطف والبدل ومنع في الفتحة **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 السماء به وفي شرح الكافة **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 حمل بنوع ما اضيف اليه المصدر **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 الاعراب **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 ايضا خلافا للحي في الصفة **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 فانه من جهة هذه العلم **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 فانه من جهة اخرى **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 انما لم يسم الظاهر من كلامه **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 وان جاء بوجه الحال **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 جنس ذكر المضاف **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 سببه هو المحكي **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 الظاهر من حيث كونه **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 يحمل على الظاهر كما مر **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
البيان **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 اسم الفاعل قول الله **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 الطويل صدرت **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 الراعيه **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 بمعدلاته **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 والسود **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 حال من تمسك **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 بالوجه **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 وليس **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 الظاهر **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
البيان **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 اصافته الى ما بعد **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 الظاهر **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**
 بنوعه من البصر **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة** **مسألة**

الموصوف

لصاحب

لشرف

مسألة

المراد

اسی کا قوالہ دار باب الخادم

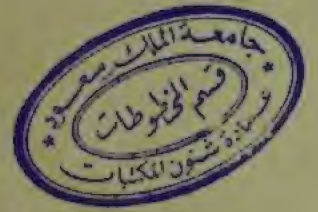
[illegible]

از یک طرف و فضا را میبندد

فكان العطف على معمول واحد فالجواب عن هذه مرة من الجواب
 ذكر قوة من ان تحذف في ثانياً اسم الاشارة باعتبار ان بيت الحرف است
 المعنى وقولهم اعلم ان العطف على معمول واحد لا يوجب حذف الفعل
 عن معنوا السمع اذا انقضت فان الجواب عن هذا هو ان العطف على معمول
 فلا ينزل لما ينزل له من المعنوا السمعية انتهى وقد اجاب عن هذا التبرير
 على تقدير التزام القول بمنع العطف على معمول واحد مطلقاً بان التقدير
 وعظمة الفعل اذا انقضت فالعامل في الالف الحقة هو العظمة المعنوية
 وكذا اني اذا انقضت فالعامل في مقام العطف هو عامل واحد في الفعل
 وعظمة الفعل وقوة عسسته ويجوز ان يكون العطف على معمول واحد
 لا مطلقاً بل مقيداً بتقدم الجار وولي الجرح والعاطف كافي في معنى الدار
 زيد والجرح عرو والجار جند في الالف لانها تكون من هذا القبيل وقول
 وبعد فالحق ترتيب من يظهر وسر الالف عليه واحتاج الى الجواب
 الرخصي هذا جعله في مستقلاً وانما هو توحيد القول بالعطف المذكور
 كما عرفت في كتابه الثاني وقيل اذا كان احد العاملين غير فاعطف
 في مثله فهو كالمعروف ولهذا ما في العطف في نحو واللبا اذا انقضت بالالف
 حالاً لان في صورة العطف على معمول واحد ما اظنه او قطع ذلك على كلام
 غير الرخصي بعد قوله مستقلاً وانما كلام الرخصي قد عرفت انه ترجم
 القول بالعطف على عاملين وايضا فينبغي ان تعقد الحرف بالوجه ان
 الحزوف وجوباً هو الذي يعود كالمعروف لا مناع ذكره الموضع
 الذي يعود اليه على ما في آخر لفظه وفيه الاصل في الضمير ان يعود على
 مقدم لفظاً ورتبه لان الواضع يعرفه لانفسه بل يعود الضمير اليه الضمير
 فلو ذكر ان يترجمه مستحقين بهما منكر الميعرف المراد منه ومعنى هذا الضمير
 ضمير القاب وقد يعود على من خارج لفظاً متقدماً رتبة وعلى مقدم لفظاً متأخراً
 رتبة وهذه التلكا جازية اتفاقاً وانما يعود على متأخر لفظاً ورتبه فالاصل
 فيه المنع لما ذكرنا لكنه استثنى من ذلك صوراً والسماح بها وانما خولف بها
 وضع الضمير بتأخير موضع عنه لفصل التخييم والتعظيم فانه اذا ذكر شي من غير
 تشوشت نفس السامع الى استعمال ما هو اذ اقر كان اوقع في النفس
 انه لذكره من غير اجالا وتفضيلاً يعني ان هذا الضمير هل هو على وجه من
 معناه وهو كونه لعدم تعينه يتقدم النفس من ذهب الجرح وان يعرفه بغير
 انقضت فاذا تقدم عليه مقدر سبب ما فيه من الابهام مثل الوصول الى المست
 ولم يحلوا اسلم التعريف لانه حصل خبر ان ما كانت يكره النفس هذه لافضل
 واختار الرضي انه نكرة في اضع ماقول وهي سبعة احدها ان يكون الضمير
 مرفوعاً باسم ونفس وهو واجب الاستئثار فيهما وانفسر الالف في نحو

من

زيد ونفس جلا عرو وفي نعم ونفس ضمير ان مرفوعاً انهما يعودان على النفس
 المذكورين جلا انصب على التمييز من المخصوص بالمدح في الاول وعرو والمخصوص
 بالمدح في الثاني ويجب انما جرح هذا التمييز بنوع ونفس وانما المخصوص به
 خلاف ذهب كيبون والاصحون الى منعنا خبره فلا يقال عنهم نعم زيد جلا
 وجرحه الكوفون واستنقحه الفاضلهم بل يتحقق بها فعل مضمون المعين
 الذي مراد به المدح والذم سواء كان اتصاله او محلياً الى الضمير من كس او فتح
 ومعنى الحاقه بها نبوت احكامها لا خوساً مثلاً نعم وكره كعبه في
 وقول جلا زيد واصل سائسوا على قلب الوال والقائم بها وانفسا
 ما قبلها وعلى الفاعل والاسمي ان المخصوص هو الفاعل ولا يصح في الفعل اختلافاً
 في النكرة المخصوصة فقال الكساي في حاله ان الفاعل منقول ويروى
 قولهم نعم جلا كان زيد ولا يصح على الفاعل كقوله كان زيد
 لانها لا اصل عدم الزيادة وانما تحذف هذا المخصوص ولو كان فاعلاً
 لم يحذف نحو نسر الظالمين في اي جهنم وذهب جماعة من الكوفيين الى
 انه لا فعل هنا كالمعلق فلا يقدح في الالف في معنى بالاختصاص الفاعل
 لان المعنى زيد المدح والذم ومن ابن الظن ان الفاعل محذوف
 والقدح في نعم جلا زيد نعم الرجل جلا زيد والثاني ان يكون الضمير
 مرفوعاً بالاول العامل في المثال في العمل الثاني كما هو رأي البصريين في قولهم
 صديق ولم اجد الاطلا في اخير جلا من جليل هو من باقي القول
 ولم يسم قليل والخف صلان يقول جفوة اخفوه ولا يقل جفوة اخفوه
 والا خلا انما جمع خليل كصديق اخفا والجر المجرى ومنه اسم فاعل
 من الاحمال وهو الترتل تقول انما هي اذا اعلنت بينه وبين نفسه
 ولغير جيل معان به وهو خبران ومن جليلي صفة لغو حصل اي جرحه كما من
 من جليلي هي البيت تنازع فعلاً الجفا المنيب والمتى للاطلا كالمستطاب
 فاعلاً والمتى مقصود لا واعمل الثاني الميحيي نفسه وانفسا عمل الاصل
 عابداً المتأخر لفظاً ورتبه والكوفون يسمون ذلك لا يلزم عليهم
 تأخير المصدر لفظاً ومعنى ولا موع له من قصد تنقيح المعنى مع الاشارة
 لحد النفس كما في نعم جلا زيداً وقيل التنقيح معاً الى المصدر كقوله
 الكسائي في الالف في خبره انما في الاضمار قبل الذكر ولا ينبغي
 حذره في غير هذا الموضع واجري العرو مجري الفضل فوقع في افعي عاقب
 منه كمن صدق الفاعل الذي هو صديق الالف افعي من افعيه قبل الذكر
 لا بد في الخبر بما ذكره بعد قال الحنفى وهذا الذي ذكره المصنف عن الجاني
 هو المشهور في سماع الاصح ان حذف الفاعل يجوز عند احد من البصريين ولا من الكوفيين



من ان الفاعل هو الذي

بين السما والارض قال ابو محمد وفي قول طرفة جلاله الجوفينضي واضم يهون
استغنى من الاوديه وفي القاموس الجواهر وما انخفض من الارض فالتسكن للظهور
للكو ليس يسكنون في موضع **سكنون** **والمراعيه** **ان كانت** **في** **المراعيه**
سكنون **مستدا** **وخر** **والجمل** **سكنون** **كان** **وجه** **عليه** **ما** **يلزمه** **من** **تقدم** **في** **العلم**
المعنى لضرب النار عليه **والصواب** **عليه** **الروايه** **ان** **كان** **زاد** **وكان** **لا** **يضمير**
مجا **والا** **لا** **يضمير** **في** **المتا** **وه** **نصب** **سكنون** **عليه** **انه** **خبر** **كان** **قدم** **عليه** **وهو** **غير**
سكنون **ورفع** **ابن** **عليه** **اسم** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
وام على هذا منقطع وعلى تلك الروايه متصلة كما لا يخفى **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
سكنون **ونصب** **ابن** **عليه** **اسم** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
سكنون **ونصب** **ابن** **عليه** **اسم** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
نكاريه لو فزع في خبر الاستفهام وام متا عطف عليه **والثاني** **ان** **المتا**
لا **يكون** **لا** **احتمال** **اسم** **في** **ادخله** **المتا** **سكنون** **كان** **وجه** **عليه** **ما** **يلزمه** **من** **تقدم** **في** **العلم**
حكم الاستفهام او جازاين الجناز كونهما انت به منقار **فما** **يكون** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
ابن خبره **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
في قوله **فما** **يكون** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
فمن جملة تلك هذا قول على الجوز والخضوع ان الضمير ان يرجع الى المصدق
المستعمل عليه عدلوا اعني العدل فهو لم يفرجه **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
معه **مرفوع** **جملة** **مجرورة** **المحل** **صحة** **فمعه** **فما** **يكون** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
خبرها **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
المذكور **المراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
ان المرفوع **مستدا** **وام** **كان** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
في التقديم **والمتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
والمراعيه **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
المتقدم عليه خبرها **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
شان **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
مبدا **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
فاطمه بن ربه خذ **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
الذي **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
في **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
ليس **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
اسم **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
لهم **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**

في شيء يعني ارتكاف الضرب لاي حيا لا مانعه في هذا الكساي الجواز خذو الفاعل
وخله دون عالمه وذلك هو منه في ما لا عمل في محضه في وضعت ان يرد
ومع غير هذا الباب كخبره فان كان لا يرضى حتى يرضى اي ضري الزيد
ولا يرضى حتى يرضى **وهو** **اي** **يما** **اجازه** **الكويون** **فما** **ان** **التفسير** **بالجواز** **الذي**
هو **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
المتا **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
ان لا يعطف عليه عطف بيان قليلا نزول الجرام المقصود منه فلان لا يعطف
عليه عطف سبق فقد قال الكج انظر ما وجه وجه المحكي ان الجملة التي
خبر ضمير المتا ان يحتاج الى رابط لكن ما نفسه فلو عطف عليه عطف سبق
لما كان المعطوف في الاحكام عنه تلك الجملة لما لم يكن الرابط وان خطو خبر المحكي
الحكم من رابط وهو منوع **فما** **ان** **يبدل** **منه** **لان** **في** **البدل** **ايضا** **ما** **لا** **يتفق**
بما المطلوب **ايضا** **فما** **ان** **يبدل** **منه** **لان** **في** **البدل** **ايضا** **ما** **لا** **يتفق**
مطلبا لا يتفق وزعم ابن عطية قوله تعالى وهو محرم عليكم اخراصهم ان
يلون ضميرشان واخر اوصهم بدل منه وهو مرود عليه لما ذكرنا **والرابع** **ان** **المتا**
فيه اي في خبره **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
ايضا **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
او احدى احوالها متصلا منصوبا بارسل او كان او كانا او احدى احوالها
كان متصلا مرفوعا مستترا **والخامس** **انه** **ملازم** **لا** **لا** **الا** **لان** **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
الجملة ومضمونها شيء مقدر وهو سبب الحكم به للحكم عليه **فلا** **يبنى** **ولا** **يجع**
وان **من** **محدثين** **او** **احاديث** **وكذا** **يلزمه** **القديم** **لان** **ما** **راجح** **في** **الحقيقة** **الى** **محل**
عنه سوال مقدر يقول مثلا هو الامر مفضل بخجل ان اتا سمع جليده
فاسبهم الامر مفضل الى ما الشان او ما التصرفت هو الامر مفضل الى
الشان هذا والعصه **فما** **ان** **تقرر** **بعض** **ما** **ان** **لا** **يبنى** **على** **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
اذا **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
الاذا **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
والاول **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
النوع السادس من التجهيز السادس من باب التجهيز في قوله تعالى ومن يكمه فانه
انفكته ان الضمير من التجهيز **فما** **ان** **تقرر** **بعض** **ما** **ان** **لا** **يبنى** **على** **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
ولعله فاعلم ان الضمير من التجهيز **فما** **ان** **تقرر** **بعض** **ما** **ان** **لا** **يبنى** **على** **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
المتا **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
تخرج **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
المتا **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**
شبهه لها قدرة الشان **المتا** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا** **والمراعيه** **في** **المتا**

طال لا

هو من الضم الاول من الطول ولم يسم به والحال المله وسكون الهمزة
والسود والساد وور في نبتة والاف من الذي وهو الصعود
ولا لا يفاع والندى بالقصر الجود والندى بضم الحجة صخرة وكه حاضرا
وهو اعلى المشى والجد الشرف اى ان صم الحليم كساه اوتوا السادة ويد
المعنى ورفعته الى على مراتب الشرف والمهم **يوجدون في ذلك كله في**
الترقيتهم المعقول نحو اذ ابلى اوتاهم ربه وانا في الخطر امكن فيه
الناول اول وما لا يجوز حمل على الضرورة والسود ويكنى بلا فاع
نحو صحتها في الدار لا تضال الضمير **يغير الدار على وحضرت غلاما بعد**
هذه لف بوجه بغير المعقول وذكر كرس من اجاز المسئلة اعتبرت
اصحها تضال الضمير بالقول والآخر عود على المعقول الغرض تفهيم
ثم اضنع المثالان المذكوران اما الاول فافوات الفيد الاول ولما الثاني
فلقوات الثاني كون ما تضال به الضمير وصاحبه اذا كانت كرس في
العامل اشعر العاقل بها اذ هو متقدم من مفضل للمفعول اقضاه الفاعل
فذاجي بفعل متقدم وفيه فاعل مضاعف الى ضمير استعوان صاغر للمفعول
فجاز وحسب لا يبارك في العاقل لم يكن قبله ما يوقع **والواجب**
فيها تقديم الجود والمفعول ليعود الضمير على متقدم ولو لم يلفظ **فقد**
في جواز تخويف الهمزة ولان عاذ الضمير الى ما هو لفظا لا تقدم
رته وقاد الترخي في نحو **ويحسن الذين يفرضون بما اتوا اليه في**
قوله ابي عمرو وابن كثر فلا يحسنهم بالغيب ومع اخر الفعل ولذا في قوله
الاول بالياء وفي اخر الفعل واما الباقي فابن عامر واقع وافق على قوله بالياء
في بحث القول وترا الثاني بنا الخطاب وفتح المفعول في الكلام
بنا الخطاب وفتح الباقي في الفعلين والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وفي
الخطاب وضم الياء في قوله عليه السلام ولعنه واما السيرة في بحث على
اصلها ففتحها ابن عامر وضمها كرس **ان الفعل** وهو محض من القول
الذين يفرضون واقف على ضمير جند وهو المفعول الاول **والامل الجسيم**
الذين يفرضون بفتح الهمزة اي يحكمين بغيره وهذا هو المفعول **اعلى بحسن اسم**
الذين يفرضون بفتح الهمزة ولا اشكال في وقوع الفعل المستند اليه في ضمير
ذلك الشيء اذا كان من اضال القلوب كما هو مقرر عندهم **وقوله انا لا احب**
تعليم الخلق الاول اي مع مفعول الثاني وهو قوله بفتح الهمزة من العذبة والفا
زاد الله وضم ثانيا في الفعل الطول الفصل واعرب ابن عطية بولا يعلى
وجوز العاقل بفتح الهمزة ان يرا دتمها لمتنع اليه كما لا يمنع التوكيد وقد
حذف من الجمل الاول مفعولها كما نرى من قوله اعلى بها مفعولها الاول اي
المفعول الاول منها محذوف وقوله فلا تحسنهم ثانيا كية للمفعول الثاني

شعرا لها

ومما رآه

فما رآه المذكور هو المفعول الثاني للفعل الاول وعلم ظاهر تفرع المصنف
ولذا قال الرخشي في قوله لا تحسن الذين ضلوا في سبيل الله **والله اعلم**
بالعقب **ان العبد بر ولا تحسنهم** **والذين فاعل اية لا تحسن الذين ضلوا في سبيل الله**
الضمير بواو فاعل حذفت المفعول الاول لانه في الاصل مبتدأ جازم الحذف عند
التوسعة ويجوز ان يكون فاعلا جازما ضمير اعبدا الى الرسول صلى الله عليه وسلم
ويطبق على قوله الخطا او اليمن يجب **وردها بوجهاً يستلزم امد عود**
الضمير على الموضع لصيرورة التقديم ولا يحسنهم الذين ضلوا وهم
مفسر للذين ضلوا عايد عليه مع تأخره قال في البحر وما ذهب اليه
من ان التقديم ولا يحسنهم الذين ضلوا امواتا لا يجوز لان فيه تقدمة المفعول
على مفسره وهو محصور في المسئلة اماكف وهو باب رب بل خلاف وباب
غيره ليس نحو نعم رحلا زيد على مذهب السجريين وباب التنازع على
مذهب سبويه وضمير الاموات في باب البذل على خلاف فيه ثبت السجريين
خبر مرتب بزيد وراى بعض اصحابنا ان يكون الظاهر الضمير خبرا
للضمير وهذا الذي قدره الرخشي ليس واحدا من هذه الامور المذكورة
وهذا هو الاحتمال على الرخشي غيب جدا في هذا الموضع
الذي عايد عليه الضمير بتقديم الرتبة لان فاعلا الضمير العايد مفعول
وقوله لا ايم لا يحسب نظيره في قوله **انما يد مررت برجل احمه**
فرسه فكسر اسرجها فقال تقدم حال هنا عيها ملها وهو داهية
متمنع لان تقدم الضمير على مفسره فينلزم عود الضمير الى الموضع **ولاشك**
انه لو قدم هذا الضمير كان كقولك علا مده ضرب زيد بنصب غلامه وهو جازم
انفا فاف نظر الى ان الفاعل وان تأخر لفظا فهو تقدم رتبة وهذا المقصود
بحر اي حياض تفرس انه لو اتبع ما ذكرنا لاتباع فوكخلا مده ضرب زيد
لانه غير متمنع بانه الملازمة اذ هذه الصورة التي ذكرها في ان عود الضمير
على الشاخر والجواب ايضا ما عرفت وحمل الجنب تقدم الضمير على مفسره
في الصورة التي على انه تقدم يجب اللفظ والرتبة ثم قال في الصورة الاولى
فما لفظا وظاهرا واما رتبة فلا فاعلا الصفة حينئذ وهو قوله رتبة
انما خبر عنها وقد تقدم الضمير الفاعل على الصفة فعاود الضمير على
مناخر من الرتبة تذكر بالنظر الى نفس الضمير وما عاود به بالنظر الى
كون ما عاود على الضمير فاعلا للصفة التي تقدم عليها الضمير وقاعد الصفة
جاءت اخيرة وقال في الصورة الثانية انما لصوره التي ذكرها في محاور
الضمير فيها الى متأخر لفظا ورتبة لكن بالنظر الى نفس الضمير وما عاود
عليه به بالنظر الى كون ما عاود جازما فاعلا للفعل الذي تقدم الضمير عليه وما عاود
الفعل يجب تأخره عنه ولا يخفى ما في هذا الحمل من التحمل فاروق
من سبيل الله اقتضا الفعل للمفعول بولا فاعلا جازما **وقوله**
انما فاعله **شعرا في هذا المثال** **وجب غير هذا** **وهو ان نفع من التقدم**

انما فاعله

تقدم الحار على صاحبها في المثال المذكور كونه **عاملا** في صفة **ولا خلافا** **للمعول**
تقدم معول الصفة على بدو الموصوف تنقو رمرت برجل غلامه ضارب
بنصف علامه وحضر ضارب ومن الغريب ان الالجان صاحب هذا المثال
وقع له ان يمنع عود الضمير على ما تقدم لفظا لانه منع من قول
لفظا ورتبة اما الاول يمنع العود على تقدم لفظا لانه منع من قول
فك وما علمت بسوء تورد كونه ما من ما علمت بشرط لان تورد حسد
تكون دليل الجواب لا حوايا للشرط كونه مرفوعا وفيه نظر لا رتفاع
المضارع اذا وقع حوايا للشرط وكان الشرط ما ضابطا لقوله وان انا خليل
نوم سغبة بقول لا غاي بالي ولا حرم جانيه فيصير بلائع فكيف
لا يكون بعد حوايا نعم جمل الجملة اسمية ثم يرد موصولة ما وقع من
الغنى لانه حكاه الكاتب في ذلك اليوم فتكون في حيز التخييل لانه دليل
الجواب ويكون الضمير حسد في حيزه عايد على ما تأخر لفظا ورتبة
وهذا عجيب في الضمير لا عايد على تقدم لفظا وان كان ساخرته
وذلك كما في صفة العود باتفاق وتقدم تورد بالفعل الغير الترخيب
وحدك تركيب اخر غير الاول والحاصل ان الدواعي في التركيب لان
اما هو خبير تورد يستلزم كونه الضمير عايد على تقدم لفظا فقط
واما تقدمه وتأخيره فقد يستلزم عود الضمير على ساخر لفظا ورتبة
وهو مجموع متبع لكن يكون تركيب اخر غير الاول ولا يستلزم اتصال
هذا الاتصال ذكر ويلزمه **ان منع صر زيدا اعلامه لان زيدا**
الناخير وما اتصل به الضمير في رتبة التقديم فكيف الضمير عايد على ما
تأخر لفظا ورتبة لكنه جانيه باتفاق ونقض بان لا يلائم ان يمنع تورد
رب في المثال المذكور من رتبة النخير بل هو في محله عايد انه محل غير
وليس بشي لان البراد المحل الاقرب به لا المحل العام وتحقيق ذلك ان المعول
لما محلا باعتبار نسبتها الى الفاعل وايضا باعتبار رتبة بعضها الى بعض فزيد
المعول في المثال المذكور كان واقعا في محله بالنظر الى رتبة المعول
مقارنه عن رتبة المعول هو غير واقع في محله الخاص بالنظر الى فاعله لان
رتبة المفعول بعد رتبة الفاعل فيصدق عليه انه في رتبة النخير عن الفاعل
وقد **استخرج** او اوجاه **ورود** **وذكر** **فرق بينهما** **لا حوايا**
شما لاول على ضمير كونه الشرط يوجب تأخره عنه لعود الضمير في محله
منه واما اقتضا جمل الشرط جمل الريد وفيها ما تقتضيه جملة الجز الاجز الذي
لا تتعامل منها لانه جمل الريد مشافهة لا محله فاصد مع حاله لا يمان حيث هي
دليل لا تقتضيه جمل الشرط ومن حيث انها على ضمير كونه الشرط تقتضيه وهذا
ضرب زيدا اعلامه فانه جمل واحد والفاعل ما من رتبه والمفعول ما
تقدم فيها صاحبها ونذكر كما فنصرت علامتها هذا عند تفصيل
وامنع صر زيدا اعلامه هذا ولا يخفى ضعف ما اعتمدت

العامل

الفرقة وان الثاني يعني نحو يزار صرح ان ساخر لفظا ورتبة **ان قال** **فرقة**
شبهت لهم من عدنا والالامات **سبعة** **ان** **فاعله** **يدري** **ما** **يدري** **البحر**
المشروع من لينة وهو ساخر لفظا ورتبة **سبعة** **ح** **حال** **الصغير**
السبي **فصل** **وعاوا** **وهو** **صحة** **مرفوع** **منفصل** **مطابق** **للمبتدأ** **استوسط**
بنته وبين الخبر فنورد حول العاقل وبعد ها **الاسمية** **بالفصل** **للمجرب**
والعاقل للكونين **والسلام** **فيه** **تخصر** **من** **اربع** **مسائل** **الاول**
وتشروطه **وهو** **صحة** **كذلك** **انه** **يشترط** **فيما** **قبله** **مبدأ** **احد** **فان** **كرد**
بمبدأ **في** **الحال** **اي** **باقيا** **على** **ابتداء** **بنته** **او** **في** **الاصول** **بان** **زالت** **ابتدائه** **بمبدأ**
شي **من** **النوع** **من** **غير** **تجوز** **او** **تقدم** **العلوية** **وان** **الحال** **الصاغر** **الاي**
كنت **انت** **الرب** **عليه** **عند** **ما** **هو** **خبر** **اي** **تريه** **انا** **اكثر** **مستكلا**
واما **السري** **الاي** **الثاني** **بشرط** **ان** **يتم** **الاشارة** **على** **ما** **قبله** **ولما** **ان** **الخير**
وتوجه **اي** **توقع** **هذا** **بين** **الحال** **وصاحب** **كما** **زيد** **هو** **صاحبه** **وتقدم**
لما **قبول** **ان** **الخبر** **هو** **الكساي** **وعاوا** **في** **الجري** **بعضهم** **وجعل** **منه** **هو** **لا**
لما **في** **هذا** **الخير** **فمن** **نقبت** **الظهر** **وهو** **مرأة** **الحسن** **وزيد** **بن** **علي** **وعسى**
البحر **وسعيد** **بن** **جبر** **ومحمد** **بن** **مروان** **السدي** **والحسن** **ابو** **عمر**
من **قرا** **يد** **وكذا** **ان** **كسبو** **انه** **كس** **حكا** **ه** **ابو** **حيان** **عنه** **وقد** **خرجت**
على **اهولا** **باب** **جمل** **اسمية** **وهو** **ما** **خبر** **الضمير** **مستتر** **والخير** **او**
من **دا** **الخير** **وعلى** **اي** **وجه** **التوكيد** **والابتداء** **اي** **فاظهر** **المضرب**
حال **من** **الخير** **ومنها** **اي** **من** **الوجه** **المذكور** **نظر** **اما** **الاول** **فلا**
باق **اي** **حامد** **غير** **موقوف** **لما** **متفق** **فلا** **يجل** **ضمير** **عند** **البحر** **من**
فمن **ك** **لان** **الكرويس** **على** **تحمل** **الحامد** **الضمير** **وان** **لم** **يورد** **بالتف** **نقله**
المبداء **ما** **ك** **وعرف** **فمن** **وقد** **في** **شرح** **التجديد** **من** **الكساي** **وقد** **قبل**
على **الاسم** **ان** **باني** **حامد** **محض** **اذ** **هو** **من** **معلوم** **لور** **داني** **فيكون** **في** **معنى**
الشفق **فعل** **ضمير** **وفرح** **من** **الضمير** **من** **شرح** **المقر** **بذلك** **فما** **ترك**
الضمير **المستتر** **في** **باني** **على** **ان** **باني** **في** **معنى** **الشفق** **فيجمل** **الضمير** **قار** **وبذلك**
فمن **مرت** **نبا** **ذوات** **لور** **فوضوا** **ان** **باني** **الان** **لا** **يتقدم**
على **الطريق** **من** **الضمير** **قبلا** **اي** **خرج** **على** **تخرج** **قرا** **ساده** **على** **فمن** **غير**
الاشرب **قلت** **كثرة** **القالمين** **مدرجه** **لا** **طرح** **قرا** **الاقلمين** **يجب** **ان** **يكون** **عليه**
والخرج **تركيب** **عليه** **لقد** **خرج** **فما** **من** **تجيب** **ذكر** **وفي** **العلم** **بالسفاقي**
هو **بمبدأ** **ولم** **خبر** **واظهر** **حال** **والعامل** **ما** **في** **هاتين** **بني** **التوكيد** **شكر**
الغني **وقيل** **لحم** **ما** **فيه** **من** **معين** **الاستقرار** **واجاز** **ان** **الخبر**
ان **ينصب** **مفعولا** **بفعل** **لا** **خبر** **وهو** **فصل** **واظهر** **حال**
والعامل **فيه** **الفعل** **الضمير** **والثاني** **كونه** **اي** **يكون** **ما** **قبله** **موقفا** **لما** **من** **الاباء**
فمن **ان** **تقدم** **وختام** **من** **البحر** **ان** **الكرويس** **كونه** **كسرا** **خرويا** **طنت** **لحد**

المراد

هو الغاية وكان الرجل هو الغاية ينصب اليه فيها وحلوا عليه ان تكون الغاية
هو الرب من امة فقد روي ان رب منصوبا والضمير ضمير فصل ولا تستعين الامة
لذلك الجواز ان يكون هي مستدا وان خبرا والجملة خبرية وشرط
في ما بعده ان يما بعد ضمير الفصل اجزا امران كونه خبرا مستدا فالحال
او في الاصل قبل دخولك من الفتح على الكلام وكونه معرفة او كونه
وانه لا يتبدل التصرفية كما فعل التفضيل متعلجا بما تقدم من خبر
اقل اي في الآتي الى التمتين وانما لم يقيد فعل التفضيل من ان التصرفية
تشبه ذلك الا ان من جهة ثلثة محضه حقا تقيضه من جهة ثلثة
وتجده معه كما ان تخصيصه في الكلام محقق مستند بعد وهو لا يميز
ومن ثم جاز ما حكيت بالرجل خبرا ان تفعل كذا وكذا من التفضيل
في الكلام محققا لا يقال الا فضل من زيد كما هو مقرر في باب وقد
اطلق المصو المفعول في خبرا انما زيد والمضاف اليه المعرفة بخوابنا انما هو
وهي الرضا انما هو في اجزاء وقوسه بين افعلي تفضيل بخواب من زيد هو
خبر من خبر انما هو في اجزاء وقوسه قبل تلك وغير خبرا انما هو
فتلكا وهو غير كونه في صورة العوفة ولا تنافي في الكلام ولا يثبته وهو
ان كل هذه دعا ولم تثبت صحتها بسببه من قران ولا كلام ولا وثوق به وهو
قولنا في انما هو كونه ليس نصبا لاحتمال كون انما مستدا وما بعده خبره واللام
خبر ان بل لو ثبت في الكلام يصح الاستدلال به نحو ما انما احد هو خبرا انما
وكان خبر من زيد هو فضل من زيد ورايت زيد اهو مثلكا وغير
ينصب ما بعده الضمير في ذلك كله حكما بكون الضمير فصلا ولا يثبت
بمجرد القياس ولم يثبت الا بين موضعين فانما ذات او بين موضعين
هي افعلي التفضيل كما ذكر سوية وشرط التثنية ان تكون اسما كالتثنية
وخالف في ذلكا اخر جازي فالحق المضاف اليه انما هو مستدا
عبد والرضي فعل ذلك عن امان الله وحله هو سئل الخبر جازي في ذلك وهو مستدا
لجوانه تيمنه وجيد وهو عند خبره الضمير في كونه مستدا وهو ضمير
وتنوع الخبر جازي اي انما ما جازي الفصل او اجازي ان الضمير ضمير الفصل وهو مستدا
اولئك هو مستدا وليس بتعريف جازي مستدا وانما انما يحل على اربابا مستدا
الاضاح لا فرق اي فيها كالمعرفة من جهة امتناع دخول الضمير في امتناع دخول
الاعل اللفظ لغايت كما فعلت والمضاف مستدا وعلا من زيد والمعارف انما هو افعلي
من والاضاح اولاد انما فعلت المضاف فان فعلت نفسها است قبوله خبرا مستدا
الضمير وتتم له كلام زيد ودلالة المعرفة وقد يقال انما هو مستدا وانما
مع المضاف وهو قول السمعاني انما وانما مستدا وانما وانما مستدا وانما
خلق الارض من افعالها انما تفيض افعلي في الاصل وانما وانما مستدا وانما
اجمالا وانما تفيض هذه الافعال من الاصل وانما وانما مستدا وانما
انما تفيض هذه الافعال من الاصل وانما وانما مستدا وانما

بأن ثبت له تعالى على وجه الاختصاص ما عالج كل البعض **وأما الثاني**
 في خلق الزوجين فلم يدع أحدهما **سنة** في تمكينه من معنى فصله وقوله
 لا يجوز زيد هوال أن الماضي لا يثبت به الأمر حتى يقال فيه كان اسماً استعمله
 الالف واللام عليه دعوى لا ولي عليها بل هي بطلانها في سورة الحجر
 وقد يستدل بقوله **لنولينها** قوله تعالى ويرى الذين أوتوا العلم الذين تولوا
 اليك من ربك هؤلاء هم يهدي ويضل يهدي على الحق والواقع ضل
 في الأصل وأما الآن فهو مغفولان ليري بعد الفصل والاعطون
 على الحق وقد ضل الفصل على الفعل الصارح الواقع ضمراً ولا تعين
 الآية أن يكون من هذا القبيل جواز أن لا يكون يهدي عطفاً على الحق وإنما
 يكون معمولاً المخدوع أي ورويه يهدي ويلون من عطف الجمله كله أنه
 معطوف على الحق ولكن لا بد أن وقوعه معطوفاً على الخبر كقولهم حينئذ
 يفرق في التوابع ما لا يقع في الأول أو قد أجبر فيه أيضاً أن يكون حالا
 أي وهو يهدي مبتدأ وان يكون كلاماً مستأنفاً ومن قبله يعلم
 زيد مردد كونه معروف أي وحينئذ فيها هو كالمعروف وقد يقال شمل الخبر
 ما استغنى فيه اللفظ عن اللفظ وليس ملي وقد يقال أنه التزم بالوجه الحار فكل
 مع الماضي أي يلزم من الخبر أن يقع الفصل قبل الماضي لأن استماع
 لاسم أيضاً لا بد قلنا وليلزمه ذلك فقد نطق القرآن به وإن لم يكن بصريح
 فيه اللهم إلا أن يكون من المصخرين بالمنع منه فينتفي عليه الالتزام **والمشهور**
 أي كصير الفصل **في نفسه** لا باعتبار ما قبله ولا ما بعده **المراد** **أي**
أن يكون نصيب المرفوع أي أن يكون ضمير رفعه وان يكون منفصلاً عن
 الأصل فيه باب المتداخلة احتساب المرفوع أو ليكون في صورة مبتدأ
 كان ما بعده خبره والخبر خبر المبتدأ الأول فيتميز بهذا السبب واللام
 عن التفتت لأن الفصل لا يوصف وليس بمبتدأ حقيقته إذ لو كان كذلك لم ينتصب
 ما بعده في طلبه زبده هو الفاعل وكنت أنت العالم قاله الرضوي **فتنزع رابطاً**
أنه ضل وانت أكل العالم المرفوع كونه ضمير رفعه **وأما الثاني** **أي** **المراد**
أنه لا يعلل الفصل لما عرفت بل على البعد عند البصر من **وعلى التولية عند الكبر** **من**
وأما الثاني **أي** **أنه لا يعلل الفصل لما عرفت بل على البعد عند البصر من** **وعلى التولية عند الكبر** **من**
الاعراب **وكانا** **مرفوعين** **وحقت** **الوقت** **التي** **كانا** **عليها** **والد** **وكان**
أنها **لا** **تقع** **شك** **في** **المراد** **أنه** **لا** **يعلل** **الفصل** **لما** **عرفت** **بل** **على** **البعد** **عند** **البصر** **من** **وعلى** **التولية** **عند** **الكبر** **من**
وكانا **مرفوعين** **وحقت** **الوقت** **التي** **كانا** **عليها** **والد** **وكان**
أنها **لا** **تقع** **شك** **في** **المراد** **أنه** **لا** **يعلل** **الفصل** **لما** **عرفت** **بل** **على** **البعد** **عند** **البصر** **من** **وعلى** **التولية** **عند** **الكبر** **من**
وكانا **مرفوعين** **وحقت** **الوقت** **التي** **كانا** **عليها** **والد** **وكان**
أنها **لا** **تقع** **شك** **في** **المراد** **أنه** **لا** **يعلل** **الفصل** **لما** **عرفت** **بل** **على** **البعد** **عند** **البصر** **من** **وعلى** **التولية** **عند** **الكبر** **من**

مبالغة قد بر ويروى بواه بالغة اي يروي نفسه اي يري ذاك الصدوق وترواه
اي ويروي اي ايضا ترواه اي انت والاشهاد الصديقين لم يلقوا واصحاب جليل
مفعول اي اسم مفعول لامصدر ولم يطلع على ما بين الروايتين بنفسه
فقال لو انه قال بواه لكان حسنا اي يروي الصديق بنفسه
اذا اصحت المسئلة الثانية في فائدة اي فائدة خبر الفصل في اللام
وهي ثلاثة امور احدها المعنى وهو الاعلام من اول الامر بان ما بعده
خبر لا تابع ولهذا اسمي فصلا لا فصل بين الخبر والتابع اي فصل بين
كون ما بعده خبرا وكونه نعتا وميز ما بينهما لانك اذا قلت زيد المنطلق
جاز ان يتوهم ان مع كون المنطلق صفة فيستلزم الخبر فيجوز الفصل لاعتد
كونه خبرا وهذا تعليل متاخر في البصرين وكان الخليل قد سبق في
فصلا لفصل الاسم الذي قبله عما بعده بدلا من على ما بعده لبرين
تمامه بل هو خبره كما يحتمل الجمع والمعنون ما لها الي شي واحد الا ان تترجما
احسن من تفرع وسمي عماد الامة بحقيقة الامة ولا حارظ
ما بعده عن السقوط عن ترجم الخبر في العادة في البيت الى فظ المسقف
من السقوط فان قلت اي التسميتين اولى بالقبول قلت تسمية البصرين
له بالفصل اولى لانها اقرب الى الاصطلاح كما قرره ابن الحارث في اضاف
وبينه بان التسمية بعناه في اكثر الالفاظ والمعنى في هذا اللفظ الفصل
فكانت تسمية فصلا اولى من تسمية الكون في عماد النظر الى ان
المتكامل او التابع او هما جميعا يعتمدان به على الفصل بين الصفة والخبر
وهي تسمية باسم ما يلزمه ويخرج في المعناه وكان بعضهم الفصل افضل
الحال في تسمية اولى من التسمية بالعماد او كل ما وضع للفصل كما التفتيح
والاعراب قد اعتمد على تتراد منه وليس كل ما يعتمد به في شي يكون
فصلا فان زيدا قائم معتد عليه في المراد منه ولم يفصل بين شي
واذا اثبت ان الفصل اخضر من العاد فالشبهة بالاخضر اولى من الاع لا يقال
الاخضر على الام ضرورة عدم تحقق الاخضر دون الاع فيكون اكثر قابلية
اولى بالاع من الاخضر من ينصرفون على كره هذه الفاء تعني اللفظة ولا تنف
للأخضرين وانما يقع الغرض منها غالبا في كسرة المعاني والبيان وتكون الشبهة
كما ذكر المصنف اولى من ذكر كره الصفة لكون الفصل في كسرة
عليه والاع لا ينصرف قد يقال مراده انه من اول الامر يفصل بين شي
بعد خبر الاخضر وان كان هناك ما يجمع من الوصفين وان كان عليه ان كانت
الصفة في الامة اتقى غيرها من التواضع لما عطف الشق والتوكيد فظاهر ان ال
فلا لا يتفق وتشرط الجمود وكان ما لا يوصف لا يبين على الصحيح وان كان
فلا لا يبيد لظاهر من خبره لا اذا كان بدل بعض او استلزاما او بغيره

خط

الاحاطة

الاحاطة والكل منقبت هنا فالاستدلال في ان التعبير بالتابع اول من
التعبير بالصفة وجه واجيب بان له وجهين احدهما ان المراد بالتابع الغرض
لا الاطلاق وانما لا يظهر في هذا الوجه فاما لانه **والثاني** يعنى وهو التوكيد
جاء اعترض من ذلك ان الخاص في اماله بان له لكان تاكيدا فان يكون
تاكيدا لفظيا او معنويا وكلاهما باطل اما الاول فلان اللفظي هو اعادة اللفظ
بعينه كقول زيد سدا وبغناه خففت انت واما الثاني فلان الغرض
بالفاظ محصور بلفظ ولا يفسر عليها واجيب بان التاكيد المراد من
الامر ان هو ما يذكروا الخفاء في باب التواضع وليس الفصل بحد المعنى
وليس معنى ما ذاق قول في التاكيد بخوان واللام ولعل اغراضه على
من يقول ان الفصل بتاكيد للسند اليه ولكن الذي طرح به بعض المحققين
انه تاكيد الحكم لما فيه من زيادة الربط وانه يريد ببعض المحققين
التعاضد اني فانه ذكر في حاشية الكتاب ان الزيادة في ذكر تعاضد الفصل
ثلاث فوائد الاولى الدلالة على ان ما بعده خبر لا نعت كما يتوسط
بين المتد او الخبرين الموصوف والصفة وهذا الاعيان يسمى
الفصل الثانية تاكيد الحكم لما فيه من زيادة الربط وما قيل له لتاكيد السند
اليه لانه يتردد زيد بنفسه ليس بشي الا انه اعادة قصر السند على السند اليه
ببهاة الاستعمال بل ان الله هو الذي اقر كسرت انت الوقي عليهم ونحو ذلك
فان قلت فما بال صاحب التخصيص ذكر الفصل من احوال السند اليه
وبما وجه ذلك والمفهوم من فقرتهم ان ما بعده ترجع الى السند اليه والسند
جميعا لا يجعل احدهما تخصصا ومقصودا عليه فالتاكيد لغيره احوال الامة
يتردد به اولا وهو المعنى عا رة عنه وفي اللفظ مطابق له وهو اعلم انه
لا عا التوكيد الاصطلاح في الاقوال **زيد نفسه هو القاض** وذلك لما يجمع
تاكيد ان على شي واحد ولا يخفى ان هذا مبنى على انه تاكيد للسند اليه التخصيص
خلاله وانه تاكيد اخروا انت تقول جازيد نفسه عنه وجازيد زيد نفسه
واحتاج بعد بون كسرت معنى واحد في استعمالين الى سماعهما معا في تر
واحد من ثم تقول جازيد اقول اقول اقول اقول اقول اقول وان
لم يرد السماع بها كسرت افا ذلك الك ربح وتفتت سمع ان ليس ما نحن
فيه نطو ما ذكر والمأ هو يظهر زيد نفسه زيدا لانه تاكيد بالفصل عند
هو من بار التاكيد اللفظي فانه عندهم تكرار معنى التوكيد باعادة اللفظ
اللفظي بغيره في قول المحققين وعلم ان يكون مرادك ربح من التطوير
ذكر انما هو في محرم اجتماع تاكيدين وعلى ذلك اي وعلى ان فائدة التاكيد
سواء بعض الوقيين وعامة ايضا لا يرد في اللام اي يروي ويؤكد والثالث نفس ايضا

والله اعلم
انما ذكره
في حاشية الكتاب
من انما هو
في حاشية الكتاب
من انما هو
في حاشية الكتاب
من انما هو

[illegible]

اي فلا حجة ذلك لمن عزم الامر خير عن من فلا بد له من ضمير رابط **واما الثاني**
 اي تقدير شرطيتها واللام لا ابتدا **فلا** لا بد في جواب اسم الشرط المفعول الثاني
 وهو جملة من ان **تستأخر** اي ضمير اسم الشرط المفعول الثاني **سواء** انما هو المفعول الثاني
 فلما ان **الضمير** في **الشرط** ايجع فاعلمه **وهو الصحيح** ويجوز عليه ان من اذا كانت
 شرطية فليس في اللام ما يصلح جوابا سوا هذا ذلك اي عزم الامر وهو اسم
 غير مقترن بالفاء فلا اتصل له وسير على القابلين جوابا للشرطية فلهذا
 التردد بين ان اللام لا ابتدا وانما في القسمين عنومات لما عرفت وجوابه
 ان المصنف رد ولم يختم كما خيرة ثم اربط الجوابية بعدم الاقران بالفاء واولم
 من ذلك اربط كونها شرطية مع ابتداء اللام فحصل ان رد دون امرين
 تأنيها غير مناسبات توسيعا للذات **وانما على الثالث** اي كونها شرطية واللام
 شرطية **فلا** في جواب القسم في اللفظ **وجواب الشرط في المعنى** اي فلا بد فيها
 من الضمير الرابط واعلم ان لزوم تقدير منه على هذه الوجه انما هو على
 تقدير ان الالات قد كلف قول ان ذلك لمن عزم الامر في المصنف المسمى
 من ضمير وعرفوا ان جعلت الى من فانه يصح وقوع الحذف الاسمية حزرا
 والربط حينئذ اسم الاشارة والتقدير والضمار مع حكاية جفيدة التي تقدر
 بمضاف الى ان كل من دوي عزم الامر **وقول ابي القاسم** **ولم يوافق**
المعلم اي ذلك لمن عزم الامر **جواب الشرط** سرود ولا يسميه ولم تقدر
 بالفاء فلا اتصل جوابا له **وقولها** اي ضمير رابطا **فصح** اي جوابية **للمرور**
اختصاص ذلك اي ضمير رابطا **الجواب** بالاسم **وحكى** على قولها **جوابية** هذه الـ
 لاسم ان تكون اللام في مثل ضمير وعرف **لا ابتدا** لا للقطعة اذ لو كانت اللام
 للقطعة لصرفت الجواب الى القسم كما هو القاعده وكان جواب الشرط حذفا
نفسه فمجرد الضمير في اللفظ ولا يحصل الربط به فينتفع المسلم لعدم
 الرابط وذلك في **الاشياء** اي لا حد فحان يكون اي ذلك الضمير حذفا **عني**
المرور من اصرف العطف **خورد** يد قام **عرو** فحق **وقم** هو لان العطف بالفاء ان
 سم يفتضح ان المعطوف متاخر عن المعطوف عليه فالضمير المعطوف متاخر عن
 المعطوف عليه فلما خارج عن حمله فلم يثبت به الربط فاستفت المسلم
 بولان العطف بالواو جازت وكان الضمير لم يطل لان الواو مطلق للجمع
 بغير التام مبني او مجموع ولان قولك زيد قام عمرو وهو في قولك زيد قام
 هو وعمر فالتضامير يهدر العطف بالواو في المعنى معطوف عليه فصح الربط
والثاني ان **نحو** العطف بالواو **والثاني** ان **نحو** العطف بالواو **والثاني** ان **نحو** العطف بالواو
هو مسمى المسئلة لان الضمير حينئذ من جملة اخرى ولم ترتبط بما قبلها كما قلنا
 ضمير كالحال الواو اصل لان العطف بالواو وهي ليست للجمع في الحال بل في الفردان ومن ثم لم يفتوا

والعطف في قوله اوبا العكس من عطف الجمل لان عطف الجملات كما يتوهم في مثل قوله تعالى
انزل من السماء ماء فتنبط الارض خضرة فان جملته انزل من السماء ما خبر اسم ان وهي ضمير
وفذ عطف عليها بالفاء فتم نصيب الارض خضرة ولا ضمير فيها وكلم العطف حكم العطف
فيها كما في قوله تعالى فاصبر على ما يصيبك ومن يتصبر فالعاقبة للمتقين والعطف في قوله تعالى
فانزل من السماء ماء فتنبط الارض خضرة فان جملته انزل من السماء ما خبر اسم ان وهي ضمير
للمسب فاصبر على ما يصيبك ومن يتصبر فالعاقبة للمتقين والعطف في قوله تعالى فاصبر على ما يصيبك
والخفي في هذه الصورة ان الجملتين معا خبر عن اسم ان لا اخذ بها الا في
عطف عليها وانما في العطف اوله حصل المجموع خبرا فالحال للمجموع
لا الواحدة في خبر ما له محل لا محل له ولو كان العطف بغيرها لم يجر
فقد الجملتين **وقال ابن عباس عن جسر الماء ما ع** **فقد جسر الماء**
في قوله هو من بابي الطويل من قصيدة لذي الرمة وان العبر المثال
الذي يري في سوادها وجميع اناسي ويجري الضم والكسر مضارع
حسب انكشاف فعل الازم ويقال حسوه بمعنى كشفه فينشد في موضع
الاول صا وكرا مصدره الحسوي ويظهر وجه ضم الجملتين وكسرها
مضارع جزم جوما اي كثر وارتفع وقال ابن سبويه معني جسر مثل
فلعله تفسير باللازم في بيان المراد ومعرف بفتح الراء مضارع غرق
بكسرها وفي افرادها العكس اولها وجميعها تأنيدا لانه على التبع
عليه هو غائب احواله وهذا البيت مثال لما عطف فيه جمله ذات ضمير على
لا ضمير فيها وقد بان لان الابهال نفع مثال العكس في كلام المنصف
شرع في ترتيب **كذلك** **البيت** **في قوله** **فانزل من السماء ماء**
اي ينزل من السماء ماء فتنبط الارض خضرة وقيل الرابط الالف واللام في الابهال
عن العكس والاصح في قوله هو على تقدير اداة شرط اي ان يحسن المائدة والجار الشرطية اذ
وقعت خبرا لم يتوسط كون الرابط في جمله الشرطية بل في اهلها وجد في ذلك ان
ما قالوه بالسنة الى ما قاله المنصف وعلل ذلك بان الحذف على خلاف ولا ضمير في
اليه وفي البيت كما في قوله يظفر الزباب فيغصب زبد وفي **السنة** **تختص**
في موضع **ب** **المراد** **في قوله** **فانزل من السماء ماء** **فانزل من السماء**
وتحقيقه انك رايه هنا في قوله هناك ان الفاتحة الجملتين متصلة واحدة وهي
منها ضمير واحد وصيغة فاعل مجموعها كما في جملة الرابط الى الفاعل من الجملة
لكل الجملتين **وقال ابن عباس عن جسر الماء ما ع** **فقد جسر الماء**
بالواو حلة ذات ضمير على ارضي حاله منه اوبا العكس في قوله في الرابط في قوله
هذه هي التي **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء**
اي في قوله **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء**
اي في قوله **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء**

المراد

في عطف الجملات **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء**
عند ينفذ **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء**
اي في قوله **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء**
انما في قوله **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء**
فانزل من السماء ماء فتنبط الارض خضرة فان جملته انزل من السماء ما خبر اسم ان وهي ضمير
للمسب فاصبر على ما يصيبك ومن يتصبر فالعاقبة للمتقين والعطف في قوله تعالى فاصبر على ما يصيبك
والخفي في هذه الصورة ان الجملتين معا خبر عن اسم ان لا اخذ بها الا في
عطف عليها وانما في العطف اوله حصل المجموع خبرا فالحال للمجموع
لا الواحدة في خبر ما له محل لا محل له ولو كان العطف بغيرها لم يجر
فقد الجملتين **وقال ابن عباس عن جسر الماء ما ع** **فقد جسر الماء**
في قوله هو من بابي الطويل من قصيدة لذي الرمة وان العبر المثال
الذي يري في سوادها وجميع اناسي ويجري الضم والكسر مضارع
حسب انكشاف فعل الازم ويقال حسوه بمعنى كشفه فينشد في موضع
الاول صا وكرا مصدره الحسوي ويظهر وجه ضم الجملتين وكسرها
مضارع جزم جوما اي كثر وارتفع وقال ابن سبويه معني جسر مثل
فلعله تفسير باللازم في بيان المراد ومعرف بفتح الراء مضارع غرق
بكسرها وفي افرادها العكس اولها وجميعها تأنيدا لانه على التبع
عليه هو غائب احواله وهذا البيت مثال لما عطف فيه جمله ذات ضمير على
لا ضمير فيها وقد بان لان الابهال نفع مثال العكس في كلام المنصف
شرع في ترتيب **كذلك** **البيت** **في قوله** **فانزل من السماء ماء**
اي ينزل من السماء ماء فتنبط الارض خضرة وقيل الرابط الالف واللام في الابهال
عن العكس والاصح في قوله هو على تقدير اداة شرط اي ان يحسن المائدة والجار الشرطية اذ
وقعت خبرا لم يتوسط كون الرابط في جمله الشرطية بل في اهلها وجد في ذلك ان
ما قالوه بالسنة الى ما قاله المنصف وعلل ذلك بان الحذف على خلاف ولا ضمير في
اليه وفي البيت كما في قوله يظفر الزباب فيغصب زبد وفي **السنة** **تختص**
في موضع **ب** **المراد** **في قوله** **فانزل من السماء ماء** **فانزل من السماء**
وتحقيقه انك رايه هنا في قوله هناك ان الفاتحة الجملتين متصلة واحدة وهي
منها ضمير واحد وصيغة فاعل مجموعها كما في جملة الرابط الى الفاعل من الجملة
لكل الجملتين **وقال ابن عباس عن جسر الماء ما ع** **فقد جسر الماء**
بالواو حلة ذات ضمير على ارضي حاله منه اوبا العكس في قوله في الرابط في قوله
هذه هي التي **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء**
اي في قوله **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء**
اي في قوله **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء** **فقد جسر الماء**

هجرة

لما كانت الحيز الواحد ما تفيد بالربط اللغوي من التزام ذكر ضمير رابط وان خسر المبتدأ
 مع المبتدأ لما كان متعلقا بالحيز لم يكن فيه بالربط اللغوي ما يصلح لضمير رابط
 والصفة ليست كالصلة في الحيز ولا في الاستقلال فكانت بينهما وكان حكمها
 في الربط بينهما فينوي فيها ذكر الضمير وحلقه وقاد الرض جواز حذف الضمير
 في الصلة احسن منه في الصلة لكون اتصالها بالوصول اشد اذ لا غنى له عنها
 وبها يتقدير مقرر ثم الحذف في الصلة احسن منه في خبر المبتدأ لانها في موضعها
 جز الحيلة بخلاف الخبر فانه مع المبتدأ جملة فكان الخفيف مماها كالصلة الواحدة
 او في كل الحذف في الصلة وحذف في الصلة ان الصلة ليست من ضرورات
 الوصول وهما متصلان باس ما يردده فتقول تعلم ان ما بعد اما مرفوع
 او منصوب او مجرور فان كان مرفوعا فلا يحذف الا ان كان سدا والخبر
 غير صالح صلة لان خبره المضمير مبتدأ وكونه ضميرا اقل قليل واما فاعل
 فلا يجوز حذفه واما خبره وحكمه خبر المبتدأ واما هم ما الحجازية
 فلا يحذف لضعف عملها ولا يحذف مبتدأ الا اذا طالت الصلة كتولته وهو الذي
 في اسماءه وفي الارض انه فان الصلة طالت بالعطف عليها لا اذا كانت صلة
 فجوز نحو ايهما اشد اتفان حصول الطول في نفس الوصول باضافة وان كان
 منصوبا جاز حذفه اي لا يكون منفصلا بعدا لا نحو جازي الذي ما ضربت الا
 وان يكون منفصلا نحو الذي ضربت ريدا انه فصلة بخلاف المنصوب المتصل بالحق
 فانه لا يحذف نحو الذي انه مطلق ريدا وان كان مجرورا فيجوز شرط ان يجر باضافة
 الصلة فاصلة له تقديره نحو الذي انضار ريدا انضار ريدا في وجه او جوف
 حيز متعين وشرط التعين ليدل على الاراس بعد حذف الحرف الا بوجاهة
 بدون مجروره نحو انضار لما نرى اي به فاصح بانضار ريدا ويتعين الحذف
 اجم قياسا اذ اجر الوصول او موصولة بحرف حركته في المعنى وتماثل المتعلقات
 كمررت بالذئب مررت اي به ومرت بزيد الزم مررت اي به وقد جرد المجرور
 مجرور وان لم يتعين كمررت مررت زيدا اي مررت به وانما حمله بعد اوله وخروفا
 وقد عرفت الا قول في بنية حذف العايد المجرور وقد بينا ظاهره على الخبر
 تخصيص الصلة بربط الظاهر كناية عن الضمير ببيان الصلة لا يربطها
 الظاهر وهو الظاهر **قوله فانه** **لمرات في كل سوط** **وانت اذ** **ورج**
اسم **طبع** وقد تقدم الكلام على جرح اللام من حرف اللام وهو قبل غير تقييد
 في تذكره الى علي من اللام من لا يجزى وعن بعضهم ان سبويه منعه
 في خبر المبتدأ فاحرى ان لا يخلط في الصلة ويباين من المصنف ان باب **الشعر**
 كذا ما في التسهيل لا يقتضيه قلة وان قلته فانه لا يفرق الوصول وهو **الاسم**
 ما اقتصر الى عايد او حلقه وجملة صريحة او مودعة غير طلبية ولا اشائية واما قوله
 او خلفه

لا العايد

ويشترط التسهيل ما يدل
 على ذلك ولا على خصه
 بالشعر

او خلفه الى نحو ما انت المصنف من قوله سعاد الذي اصلك حبسا
 واعراضها عندك استمر ورادا اي سعاد التي اصلك حبسا قالوا وتقدرو
 وانت الذي هو رحمتك اي انهم قدروه خبر عبيد وقد كان يمكنهم ان يقدروه
 ورحمتك اي ان يقدروه ضمير خطاب فانهم جردوا كما فعلناه في الكلام
 على هذا البيت في بحث اللام في حقه التقدير من نظر الى مطابقة الخبر
 عن مطابقة الاسم الموصول لانه اهم ظاهر **لعله وانت الذي خلفني ما وعدت**
 هو من الطويل ولم اقله على تنجده ولا قابل فانه طائف بين خبر الصلة
 والخبر عنه ولو طابف الوصول لقار وانت الذي اخلفني ما وعدت
وقال في لعله **بما قيل على قليل** اما القليل الاول فهو ربط صلة
 الوصول بالظاهر واما الثاني فطائفة الضمير رابط الخبر عنه فقلته
 لا سدا لما خلفه الوصول من عايد الذي في اللفظ **وع** هذا الى ومع قوله
 قليلا **هو قياسي** اذا كان المبتدأ مقدا مضمير مخاطب او متصلا بالخبر
 اسما موصولا فانت في عايد به بالجملة وانت بيت طائفة المبتدأ وانت
 شئت طائفة الوصول وهذا الكثير اما لو كان سوخا فتعين مطابقة
 الوصول فتعال الذي قام انت وهذا مذهب الفراء ومقتضى اصول
 البصريين قال ابن قاسم وهو الصحيح لانهم ينعنون الحمل على المعنى
 قبل تمام الكلام واما **الكسكا** الكساي ذكره في التاج وهو عند الذي
 قت انت **واما انت الذي قام زيد** **فقليل غير تقييد** اي واما الرابط
 بالظاهر خلفه الضمير مع فله هو غير تقييد **وعلى** **هذا** المذكور من ضعف
 خلف الظاهر الضمير **فقول الزمخشري في قوله** **الجدسه الذي خلق**
السموات والارض وحمل الظلمات والنور **ثم** **الدين** **فان** **من** **هم**
يبدلون **انه** **يجوز** **كون** **العطف** **بسم** **علا** **الجملة** **الفعلة** **الوافقة** **صلة** **للوصول**
ضعيف **لانه** **يلزم** **مع** **ما** **فيس** **يخفف** **اللام** **من** **على** **الفعلة** **ان** **يكون** **من** **هذا**
القول **ان** **من** **وضع** **الظاهر** **موضع** **المضمرة** **كما** **في** **قوله** **ان** **يخفف** **اللام** **من** **على** **الفعلة**
عن **الخزري** **فيكون** **الاصول** **كسروا** **لانه** **العطف** **فعل** **الصلة** **صلة**
ولا **يبدن** **رابط** **له** **ولا** **رابط** **هنا** **الاسم** **بطريق** **الخلف** **عن** **الخبر**
 وكان من قبل القليل المذكور من هو من التذو ورجحان لا ياقب ما في جعل
 عليها انكاسا للحميد ولما عنه حميد ويجاب بانه ربما يقتضيه السؤال في ما لا يقتضيه
 في الاوالم وقد رتب لضعف في حرف اللام نحو يكون ما في واذا اخذ الله بشيء
 السبب لما اقتضى من كتاب وحكمة الآية في قرأة جزء رتب اللام بوصولها
 وساد ما القايد في ثم حاسر رسول ولها ب ما ما معهم فبما ما انتمكم
 فكانه قيل مصرقة له ثم ضعف بانه قليل ورجح بانه التواني يسامح فيها كسرا فيجوز

هذا ان القالب طائفة خبرا اصله
 مع موصولة ومطابقة الخبر عنه

10

قال الزمخشرى وخرو
قولاً من كانت حنيفه
الثلثه فليكن من العبيد
وقلت من كونا بها ومنه

227/49

والنقطة الثانية

في مثل هذا فليس من الضمير ما سلفوا او قدروا واذا كان الكلام يحتاج الى تقدير فليس من الضمير
 مما يحتاج الى تقدير واما الكوفيين قالوا يطعنهم في اقيامه مقام الضمير كما انه
 قال مفتحة لم ابرأها والضمير قوله وهو من بدل الاشكال ان كان بدل ابرأها الياء
 فهو وهم لان ذلك بدل مفتحة من كل والاشكال فقد يصح لان الضمير اجابات
 ليست بمعنى من اجابات وسياق تمام هذا الكلام واما من شبهه ما قدره من قوله
 مفتحة هي الابواب فهو ضرب زيد اليد والرجل فهو جرته ان لا يواب بدل
 من ذلك الضمير المستكن لان اليد والرجل بدل من الظاهر الزهري وبقوله
 انما يحاق وتنفذ عطية مفتحة تفت كجات عدن وقال الحوفي مفتحة حال
 والماضي فيها معذرة بدل عبر المعنى تقديره بدخلوها انما في البحر والخصا
 وقد اخذ المصنف من اعراض الامة على وجه تكتم التحصيل ما فيه ايضا فقال
بدل الامة حسن ما ب او سانه والثاني بفتح الضمير لان لا يجوز ان
يقع عطف البيان في النكرات ان لا يقع النكر سلف الباء واما ان يكون فاعله
 فيتعين البدلية عندهم وان عدنا على ان لم يكن فان كان علما فهو بدل معرفته
 نكرة وان كان نكرة يعني اقامه اجابات اقامه فهو بدل نكرة وقوله
الرجل في الامة معرفة لا يحتمل علم على اقامه بدل اجابات عدن **الضمير**
الرجل عباد الغيب قال في كشافه عدن معرفة علم معنى العدن وهو الاقامة
 كما جعلوا مشددا وكسر وامس فيهم لم يعرفه اعلاما لمعاني الله والسر
 والاصح مجيء بحري العدن لذلك وهو علم الارض احب كثرها كان اقامه ولولا
 ذلك لما ساع الابدال لانه النكر لا يتبدل من المعرفة الاوصوفة وما ساع وصفا
 بالجمع بالتي قال الحارثي في اللام في قوله لمعني العدن لام الجنب لا تعلم علم ذلك
 احسن واما قوله لمعني العدن فاللام فيه العهد لان المراد من دعيت
 من افراد تلك الحقيقة فان عدنا العلم مثل العدن المعين العمودي في الترتيب وان
 اختلفت مدلولاتها من حيث ان مدلول عدن العلم نفس تلك الحقيقة ومدلول
 في اللام العهد في مدلولها من حيث ان مدلول عدن العلم هو علمه على المعنى العدن
 وقوله في ذلك لم يعرفه لانه جعله معذرا لانه لم يعرف وقوله او هو معطوف على تمام
 فعلى الاول هو علم المعنى لا المعنى وجعلنا لم يعلم الشخص وهذا لانه وتوله لهما
 انما قالها المكية العربية في هذا الموضع وقد تلي قاص الضمير الرجس في الحزم
 بان عدنا معرفة ولا يحل اعتبار كثر جليته لانه المصاف اليه في العلم اي في العلم المبني
 فركبا اضافيا فان من شئنا انما هذا العلم وحده الذي في ما سلف العلم على انما سلف العلم
 وانما الضمير تمام لوجه فيه اشارة الى ما ورد عليه برهان وقد قلنا انما سلف العلم
بالايات **التي في قوله** **فعلية** **عدن** **مفتحة** **و** **عندنا** **اقام** **قال في القاموس**
 نقول عدن الرجل باليد بعدن ونعني عدنا وعدونا اقام قال في القاموس
 حيات

الضمير

الضمير

اي على المسمى

الضمير

حيات عدن وقال في عدة الحفاظ العود الاقامة والشبوت يقال عدن على ان اقامه
 اقامة بشبوت كاستمراره ومنه المعدن لشبوت الجواهر كاستمرارها فيه ثم قال وقبل
 عدن على الحيات بعينه في الجنة وقال في الصحاح عدن البلد توطئته وعرفت الاول
 على ان كذا لزمته فلم ينجح ومنه حيات عدن اجابات اقامه **فقد نكره والي**
الاية اي وكلم الوصول الواقع في الاية بدل من حيات عدن **لافت** لان الموصولة
 تنقل لتمام الايجاز في المعامل فلا يلزم ادعا وضعها **ومفتحة** **حالات**
حيات وان كانت نكرة **لاختصاصها** **بالاضافة** الى العدن **او** **وصفها** **لما** **الاجابات**
وصفة **لحسن** **لا** **مذكر** وهذا الوصف موصوفه **ولانه** **البدل** **لا** **يقدم** **على** **الصفة**
 لكن يتقدمون من جهة الاختصاص بلزم تقدم البدل اعني حيات عدن عليه
والاجابات **مفعول** **ما** **بسم** **فاعله** **لمفتحة** **والضمير** **و** **يقدم** **بوصفيتها**
 في صفة جرت على غير من هو له **او** **بدل** **من** **ضمير** **نكره** **ثم** **مفتحة** **وعلى** **الوصفة**
 فهي جارية على من هو له **والوجه** **الوجه** **الاول** **اول** **لصفه** **مترتبة**
بامراة **حسنة** **الوجه** **يخفف** **جدة** **وزعم** **الوجه** **ولها** **كان** **ضعفها** **لا** **جسنة**
 وان الضمير موصوفه بديل كما نبته وقد ابدل منه الوجه وان ابدال ذي الالام
 من الضمير فيما يشترط فيه الضمير فيجوز عند المبرزين **وعلى** **اي** **وعلى** **جوبي**
 الكالية **والوصفة** **فلا** **يبدل** **من** **قدر** **ان** **الاصل** **الابواب** **سها** **او** **اوجها** **واب**
المن **الضمير** **لان** **كل** **من** **الحال** **ومعول** **الصفة** **يحتاج** **الى** **رابط** **والقدر** **الاول**
المبرزين **وان** **في** **الكوفيين** **من** **الضمير** **المستتر** **في** **مفتحة** **وهذا** **البدل** **لصفتها**
خلاف **للمفتحة** **في** **قوله** **انه** **مذكر** **احتماله** **ووافق** **البرهان** **ومعنى** **هذا** **الحال** **على**
 ان الابواب هل هو بعض منها او ليس بعضا وانما هي مشتقة عليها فنقول بالاول
 فالمصنف قال هو بدل بعض ومن قال بانها في كثر محشري قال هو بدل تمام
 ونقل المحشي عن كتب الحقيقة ان الدار اسم لوصف ادبر عليها الحاريط والبناء وصف
 فيها قال ويحوي قول الرخصي على انه لا يلزم من كون باب الدار جزء من الدار
 ان يكون باب الحنة جزء منها قال في الصحاح والجنة البان والبرهني
 الجرحنة وفي عدة الحفاظ ان الاصل في البساتن ذو الشجر السائر بالتي
 الارض وقد يطلق على الاشجار نفسها حنة وقال الزهري كل شجرة كانت تسمى بصفة
 بها فهو حنة مستق من جنسها اذا شرفه **الاسم** **بما** **يحتاج** **الى** **رابط** **جواب**
الشرط **المطلوع** **بالاستدراك** **بحوايه** **خبره** **وهو** **جمله** **يحتاج** **الى** **رابط** **جواب**
الشرط **والا** **يربطه** **الضمير** **ما** **مذكور** **في** **قوله** **في** **قوله** **من** **مفتحة** **فان**
العلم **او** **مفتحة** **عند** **المبرزين** **او** **مفتحة** **بال** **عند** **الكرمي** **في** **قوله** **فان**
على **الابواب** **فلا** **يربط** **والا** **مفتحة** **لا** **يحتاج** **الى** **رابط** **جواب** **والا** **يربطه** **الضمير**
ان **يبدل** **من** **قوله** **فان** **العلم** **او** **مفتحة** **عند** **المبرزين** **او** **مفتحة** **بال** **عند** **الكرمي** **في** **قوله** **فان**

الضمير

الضمير

قول البراءة واللعن لا يعلق فاما اذا قلت ردعته ابا بني غير متوان اذ
 لا انتفا للبراء واللعن دون انتفا عدم التواني حتى لو كان انتفا التواني
 فلا يلزم اباته وفي البيت انما اذ انت لا انتفا السعي لا في معنى كلام
 قليل المان دون انتفا عدم طلب القليل حتى يلزم اباته طلب القليل
 قلت اما رد ذلك فوجهه ان الانتفا في الفصل ووجه قول
 التارخ والكمية ان البيت من التارخ واما الاول وفيه نظرون
 المعنى من هذا البيت ان السعي لا في سعيه كعقاب القليل وطالب
 ان غير طالب له فيكون الانتفا في سعي لا في سعيه لا في سعيه
 القليل من سعيه في سعيه لا في سعيه لا في سعيه لا في سعيه لا في سعيه
 بعدم طلبه اي طلب القليل موقوف على طلبه له اي لكفاية فيقف عدم
 السعي على جوده وهو قد قال ان السعي وهذا شغل لان كلامه يقتضي
 انه جعل المعلق امتناع الجرا والمعلق عليه نفس اي طلب القليل المعبر عنه السعي
 المخصوص دون امتناعه وهو قد قلنا في الانتفا فقال لا يكون هناك القليل
 المعبر عنه بالسعي المخصوص دون امتناعه وهو قد قلنا في الانتفا
 فقال لا يكون هناك القليل المقتضى بعدم طلبه موقوف على طلبه ساعيا على
 لمعلق التوفيق على التوفيق في الانتفا لا يستقام لكن يصير قوله
 بعد ذلك فينتف عن السعي على وجه مقتضى مقتضى فاسلم وقال ان يكون
 الخال ههنا سادس لطيف في المعنى بها الى انه لا يسمي لادبي معيكة كاه القليل
 اذ اطلبه واما اذا طلبه فانه لا يكتم والمراد انه لو سعي لادبي معيكة كاه
 القليل اطلبه او لم يطلبه فالوجه لتقديره بعدم الطلب وقد عرض بعض
 اخره هؤلاء السعي في ذلك بل الامار حرج بان حكمه ان اذا دخل كلام منه
 يقتيد بوجه ما ان يتوجه الى ذلك التقيد وارتفع له خصوصا وذلك
 يقتضي ان يكون قوله واما اطلب مثله لكونه قيد الكافي جوابا للمقتضى
 لا انتفا جوابا وبزعمه ان يكون غير طالب القليل وطالب له وذهب بعض
 السمعين الى انه الغيب من الامار مع ان واما اطلب معطوف على كافي والتقدير
 لو سعي لادبي يقتضي اطلب قليلا من المال لان قليل المال حاصله بدون
 طلب فاما الاحتجاج الى ان اوجاهه وهذا مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
 لبقا عدة اعتبارا لارتباط زيد المتنازعين شرط اطلب قول بعضهم انها
 قال اعلم ان الله عز وجل قد بين ان اقل من صبر من الله الصبر
 من الله وصليته باعدي ان ثبت واعلم ان الله عز وجل قد بين ان الله
 الثاني فيه والاول في خبره كما في خبره في خبره في خبره في خبره في خبره
 وتماثل الثاني والآخر في الاول لا الاحتجاج به بين الله في خبره في خبره
 بالعضد الحشره فانه قال وكذا فاعلم ان الله عز وجل قد بين ان الله عز وجل
 قال اعلم ان الله عز وجل قد بين ان الله عز وجل قد بين ان الله عز وجل

۱۱۶۵

النبي

३३

[illegible]

علي الخليل

معلم

الزمر المستأجرة

[illegible]

قیمت

28

خداوند

کم

على نفسه باللامه على الاتهام في تسمية الصبوة ووجع على عدم الغنى منه
مع وجود النافع به القليل بذكر وهو كالمسب الذي لا يليق بصاحب الملك
بأدناس الشهوات ان البياض قليل لا يحمل للزنى **وعلى طاريا عليه**
لا حقد من من قلى على طاريا عليه **تصديق** هو من ثلث الطويل ولم
يسم قاسم ولا حقد ولا سلب ولا لا حقد بذكر من جرات القسم ومن ذلك الفعل
بالنوع الحقيقي والحكم نكف الحلم بالأكوهة وانتصاه على الحال والصور
ليرفع سلبين قلمي من تلك السكوة تطفأ على لا طاريا والحلم والرجوع عن
الصبوة وعلى عموه كما في قوله ودخل المدينة على حرجي عقلم وسعته في البيت
الفعل والمصدر يستصين بمعنى يصيان كما سمحت واجبت ونها السبقت
ولا اذا جعله في عدد الصبيان واستصين طلب الصبوة والظاهر بنا
الفعل المضارع عارض مع ان المصدر في الفعل المضارع المضارع منها
لشأ بهمة الاسم الا اذا شغل الكيد او اهلكت به فون ضير الاتك فانه
مبنى تحذف ما يورده امر طاريا عليه **وعلى طاريا عليه** **تصديق** هو من ثلث الطويل ولم
أخرج من الحجاب **عنه** **تصديق** هو من ثلث الطويل ولم
لان فيه احوال الاسم على حقه وطلبها التاكيد كل لو كان سببا للثبات
بما اضيف اليه مبنى او لا لان الاضافة الى المفرد اضافة في اللفظ والمبنى على
الاضافة الى المثل كما في التفتيح الى المصدر **فانه** **تصديق** هو من ثلث الطويل ولم
معها **أوجاهة** **اسمية** سواء كان صدرها معها ام مبدأ **فقال الصبوة**
الارباب **والعصم** **جواب** **تصديق** هو من ثلث الطويل ولم
الصيغة ويجوز ان يباع العرب فظهر كل ان ليس سبب النافع المبني قصد
المشاكل بل سبب الحرف فان الظرف المضارع الى الجملة شبيهة في الحرفي
جعل ما بعده متعلقا اليه في غير تدبر **وهذه** **تصديق** هو من ثلث الطويل ولم
ضد لهم **تصديق** هو من ثلث الطويل ولم
والحجة فيها اما في الاول فلا حتم كونه طرفا والمبني هذا المذكور في يوم نفع
في الثانية فلا حتم كونه بدلا من قوله قبل يوم الذي هو من الزم في الالف في
ان يكون طرفا لثان وهذا اشارة الى المصدر او الى الحرف او لتصديري قال
انه هذا القول او هذا الحرف او التصديري في يوم نفع **وقال** **تصديق** هو من ثلث الطويل ولم
تصديق هو من ثلث الطويل ولم
والسلب النسيان يقال سلاه وسلا عنه ان اسمه وتركم وبه معنى نفع والمضارع
يتصرف اي يحرك شوقي يقال هاج الشبيك روها حبه غيره ان نفعه
يتعدى والبصير مبهما المستوي مطلع الشمس استوي البدر والها وبطلح
الظلمة **فقد** **تصديق** هو من ثلث الطويل ولم
تصديق هو من ثلث الطويل ولم

مر بالبن

ها البشيرة الحديد الغراري وليس للبيت الثاني دخل في الاستشهاد وانما ذكر كمالا وبها
هنا تبين به وجلة عرك الله اعتراف بين العلم ومنعقله وعرك في الشا
بفتح الواو منصوب على انه مفعول مطلق وهو مصدر محذوف والواو اي
تغيرك الله والاسم الشريف اما منصوب على اسقاط الحافظ كما كان منصوبا على
ذلك مع فعله في عرك الله والمعنى ذكرتك يا الله تذكيرا بغير قلبك ولا تحلو منه وحقيقته
عرك قلبك بتذكير الله تحذف القلب والتذكير واليا وقيل عرك الله وامر نفع
على ما حكاه اما في بعض العرب ووجهه ان المصدر اضيف الى مفعول فارتفع
الاسم الشريف لانه قال في شرح الشواهد للجبني ان عرك منصوب نصيب مصدرا
فاذا دخلت يرفع بالابتداء ومعناه بتغيرك الله اي باقرارك له باليقا وتلاوة الجلال
فقال عرك الله من عرك الله الرجل بالكسر عرك عركه عركه العين وضمها اي عاش
بها نظيرة استعمل في القسم احدها وهو المفعول فاذا دخل عليه الام رفع
على الابتداء والخبر محذوف وان لم يدخل عليه نصب المصدر فيقال عرك الله ما
نعت كذا وعرك الله وعني لعرو الله وعرو الله احلف بيقا الله ودوامه
ومعنى عرك الله احلف بتغيرك الله اي باقرارك له باليقا وياق معنى سالت الله
ان يطيل عرك من غير ارادة القسم وهو المراد هنا واخرى بفتح الميم وسكون
الهمزة بعد هاء الموحدة مضارع حركتي معنى دخل وهان وبجوز ضم المصدر على
المضارع اخرى وقدمتني للمجهول يقال اخذته بخبريه والمعلق القفيرة ثم نقل الشارح
عن المصنف في بعض كتبه في الكلام على اسم الزمان اذا اضيف الى الجملة انه يجوز
بناؤه واعرابه وانشد شاعرا على البناء قول الشاعر اذا قلت هذا البيت وقال باق
الشاعر هذا البيت وسال المائل من اين تهيب الصيافا تشكلم تعلم باعرك البتتين
ولم يرد على ذلك **تصديق** هو من ثلث الطويل ولم
المضاف الى الجملة في قوله على عين الكلام فاشاره الى البيت المشار له في هذا
الحكم يعني بيتا ذا قلت هذا حين اسلوا وهو يشتمل على ذكر مصيب الصيا
حيث قال فيه نسهم الصيا من حيث يطلع الفجر فظهر المقصود ولا يخفى على من
هذا الجواب ودقه هذه الاشارة ويلاحظ على من يقرأها بالجر على الاعراب
وعني **ان** **الاحضر** **سبيل** **تصديق** هو من ثلث الطويل ولم
لحاة الاندلس عن وجه النصيب في قولنا **تصديق** هو من ثلث الطويل ولم
تصديق هو من ثلث الطويل ولم
تصديق هو من ثلث الطويل ولم
منه **تصديق** هو من ثلث الطويل ولم
بما هو بيت حار عاتيت واللحن الهمد والابعاد من الحرف وهذه اللمة تستعملها
العرب وما للحق طيب بالشراف والفرع وعلو المرتبة فان معناها جعلك اياها للعلن
لان يكون كذا في الامر في شرف النفس على الهمم ولذا كانت تحية الملوك في
الجاهلية واستلمك المسمع وضميتها وفي الصحاح استلمت مسمعك فضاقت

وقال

[illegible][illegible]

الفصل الثاني

سمعت ابيات يفسر بها ذلك ان الله الى قوله تعالى واذا ارسلنا من عندنا نزل المصنف
 في ايات الامية وحده واحد اية السورة وما نزل المصنف
 بالالف على قراءة عاصم والمفعول في قراءة غيره وان المصنف من النصبة
 واسمها ضل الى ان اولاها طين في حذوت اية ان النان كذا او انكم اذا قلنا
 ما امانه الخلية الطمحة وان نعموا بها في جعل نصب او رفع والمزول عليهم في
 الكتاب ما نزل عليهم من قوله تعالى واذا ارسلنا من عندنا نزل المصنف
 الاية فاني سورة التافير للموسيين ما نزل عنكم وهو ايه واحد باجماع القراء
 وقد استعمل فيها نزل المشرود وهو مناف لما عليه المخرج يعني من انقضاء
 التمثيل الذي يحكي مع حصة الاية واحيد عن ذلك انما يشك
 لو كان الزمخشي يعني ان نزل المشرود للتدرج اياما واعاد عاءها لم
 حيث لا وفيه تنبيه فقد قال في الاية نزل بعضها يعني انزل لاني نزل غير
 بمعنى خبر والامان قد اذاعا يعني لان نزل للتدرج ونجاة واحدة تنافيه
 وقال في تفسير كعب عصف في الكلام على قوله تعالى وما ننزل الا بالمرساة
 والنزل على بعضين يعني التزول على مهل ومعنى التزول على المطلاق
 كقوله فليست النبي ولكن هذا ان نزل من جبال صوب لانه مطاوع
 نزل ونزل يكون معنى انزل ومعنى التدرج والابق الاول بان ازل
 نزولنا في الاحابن وقتنا عنق بامر الله وهو صريح في ورود نزول الحسن
 يستعمل في كل عمل ما يليق به فلا السحال على الزمخشي فقال ان نزل ولا ادري
 لما سكت المصنف عن ايراد قوله تعالى في سورة الانعام وقالوا لولا نزل علينا
 من ربنا قل ان الله قادر على ان ينزل اية فاستعمل التمثيل مع حصة الاية في
 موضعين والجواب ما تقدم من ان الحمل على التدرج اما يريد بك عند فقد
 الثاني وهو موجود هنا فيقول والنصيف على ذي الهنر وقد
 نص الزمخشي فيها على ان نزل معنى انزل والنقل بالنصيف سماعي في
 القاصح ملك وفي المقدي لواحد فيقدي في الي شين نحو عا في
 وفيه المسألة ولم يسمي المقدي الا شين في عدم الحيزي ان نحو
 في علم المقدي ان شين ان نقل بالنصيف فيقدي في الي شين ولا شين
 لم سماع ولا ما روي عن قول سيبويه انه سماعي مطلقا ايمان النقل بالنصيف
 في القاصح والمقدي الي واحد سماعي مطلقا فاسم المراد ان سماعي مطلقا
 فيها في المقدي الي ان شين كان هذا التاكيد لم يبع اصله وان حقه ان
 في قول سيبويه اولا عقيب قوله والنقل بالنصيف سماعي والقاصح ملك
 وفي المقدي الي واحد فنقول وهذا قول سيبويه واضرب ابو جابر فيما نقل
 عن سيبويه فنقل مره عنه انه قياس في الايام سماعي في المقدي ونقل في الجشة

لم تنزل الامر
واحدة

۱۹۹۹

[illegible]

قسمت

المأثور

[illegible]

خ

بجائے دینی و علمی تعلیم

وفي الشريفة وقت الخ فبجعله

صفیہ

11. *Chlorophyll*

نکته

في اصول الرابع او الجائز اي جماعته جامه واحد متفق على الايمان والمزيد
 في العباد **وان كان كذا فاعبدون** هكذا وقع في نسخ كلها في الفلوه اما هي
 فانفق فان هذه اية المؤمنين والتي في الانبياء ان هذه اسمك الله واحد
 وانما ركن فاعبدون كذا فاعبدون وان يكونوا فيها **اصلمها لا تفعل مع اسم**
احدا الا الماسا حده وفا عبادون لان هذه اعلمكم اسم فاعلم ان
 تقديم معمول ما بعد الله عليها وقول الجاهل يروي ان ما بعد قال السبي
 يجوز ان يعمل ما قبلها بخلاف الجاهل احدا ان من هذا عرس يد
 وقال قاضي المسحوت ومن جعل في مذهب باللام على التثنية التي
 قايده الفاعل قد خربت الايمان على حذف اما الرابطة والفا فاجزأها
 وقد مر ان الرضى على اطوار حذفها اذا كان ما بعد الفاعل امر او نهيا وتا
 قبلها منصوبا به او مفعولا وصار بطا لا اراد المذكور ما بل في الايمان
 فيضطر فيها تقديم المفعول ونحو ان لا يخرج اي ان الماسا حده في قوله
 المرجوح في مدارك التثنية وان الماسا حده من جملة الوجوه التي
 الى ان الماسا حده اي السبوت المبينة الصلوة فيها كذا اي مختصة به عليها
 فلا حده في الاية **ولا يجوز تقديم مفعول الفعل على اذا كان** وذكر المنصوب
 ان المفعول المذكور **وصلها** للثبوت بان الي معنى لها كما سيظهر في المصنف
 في السج الكافي من الجهة السادسة من الباب الخامس **لا تقول انك فاعمل**
عرف وهذا بيان لوجه الاستسناد لمعنى الجاهل في بعض النسخ اذا لم
 وقد علم بعضهم وجوب تقديم الجاهل اذا كان المنفردان وصلها بخلافه الا بان
 بين ان المكسور وان المفعول لو فتمت فيل انك فاعمل عندي ولا تدفع الفتحه
 الحقيقه هذا السبوت قد يغفل عنها فيمكن ارجل هذه العلة في باب المفعول فان قيل
 نراه اجازوا لو انك فاعمل اكرمتك على تقدير لا كذا مع ان السبوت حاصل اجب
 بان الالباس هنا لا يوقع في محذور لان المقصود التكيل وهو حاصل
 على تقدير سوا طن السبع فمع همزة ان وتقدم اللام او طن كذا فان التكيل
 مع فتح الهمزة مستفاد من اللام المفردة ومع كرها مستفاد من كون الجملة
 المصدرة بان المكسور يقع في مثل ذلك جوابا لسؤال عن العلة مقدره
 هذا ليس بانه لا يقع في خلاف المطلوب ولا يلزم من ذلك اعتقاده
 حيث يكون موضع له في خلاف الغرض **قوله** اي في ما يبعد من المعنى
قوله وما زرت لي ان تكون صبيح الوجدان بها انا طالع هو من ثاب
 الطويل من قصيدة الفرزدق يمدح بها المطلب بن عبد الله بن حطاط الخرجي وقد
 اورد الرجز في البيت بلفظ وما زرت سلمي وقال سلمي احد جدي طيبت
 الغزوة بامرأة من طي فقالت له الا ذلك علي جعل يعطي ولا ينبغي شيئا قال

بلي

بلي فدلته على المطلب بن عبد الله الخرجي وكان مروان بن الحكم حاكمه وقد بعث
 علي صدقات في مروان عامل لعمري يومئذ على المدينة فقال هذه القصيدة **روى**
عقوب بن عطاء علي بن النعمان **اذ اقبلت لان يكون** واليا من بها قيل عني
 على كافي ومن اهل الكتاب من ان تامة ينسب ربه اليه اليه اي ولا يبرع علي
 والجار والمؤخرين ومن قيل عني من اي ولا يبرع انا طالع منها والجملة صنفين
 ويحتمل ان يكون من باب التثنية والاصول ولا يبرع انا طالع به **وقد علق**
عطف على قوله **د حوله الله** اذ اللام طاهر في التثنية **وقد علق**
على العطف **على الجاهل الملهو من الجاهل على العطف على التثنية** فان العطف على الجاهل
 عطف على محقق السبوت ولا ينفرد بخلاف العطف على التثنية **وكان**
الزائد لا ينفرد بالجملة فلا تثبت قاعدة ان الجاهل بعد حذف الجاهل
 بما ذكره جرم به لئلا يخل هذا مع هذا الاحتمال ثم اعلم ان عبد المصنف حذف الجاهل
 توسعا من اسباب التقديم هو ما احتار الرجز في حيث قال ويحذف
 حروف الجر فينقد في الفعل بنفسه ولام ابن عصفور يعطيه ذكره مع ان وان
 حاصه فان قال وينبغي ان كان من هذه الافعال متفاد في الجوهرة
 لا يجوز حذفه من مفعوله ووصول الفعل اليه بنفسه الا مع ان وان وكلام
 ابن مالك في تنبيهه يقتضي انه ليس منها وكذا النقص من وان الفعل مع حذف
 الجاهل كصوم الجاهل ياق علي ارفع الاله جوي بخبري القدي في لفظ
 وان علق اللام مفعول به معنى عدي جوي جوي وقد جوي جوي
 المتعدي ينفرد ودا او كثره الاستعانة او لغيره من معنى جوي **وهو**
من ذكره الكونون وهو جوي جوي العين من الكرم الوا الفصحى **يقال كسي**
زيد بن قيس فيكون قاصلا قال وان يعني ان كسي الجاهل في فتبول
العين عن قوم عجا هو من اول الواو واختلف في تقديره فلا كسر على انه
 لا يفي له السالحي من طائفة من الجاهل في يقال لهم الفعل قال المبر من
 طائفة الجاهل في قول فاعمل من الجاهل في كذا ايا حاله فيفتول
 وبما جعل الجاهل عبد الله ارفع ان الذي جوي على الجاهل وانت عظيم من الجاهل
 نكت اليه او خالد فقد زاد الحياة الى جيا بناتي انهم من الصغار احادان بين السبوت
 وان يبر من سرفا غير صاف وان يبر من ان كسي الجاهل في فتبول العين عن قوم عجا فلو لا
 قد سوت ميري في الجاهل الصغار في زاد بعضهم اياها من ان عنت عما وصار
 الجاهل في احتار قال ابره وهذا خلاص على ان مروان بن حطاط وكان راس العفوة
 من الصنف لفظ ابو ال مراد من ادبه لقد زاد الحياة الى بعضا جيا الجاهل في
 احادان او سرفا في الجاهل وارجو الوت تحت ذري العوا في نيك هذه الدنيا في في الجاهل
 العرفان واوردها جيا الجاهل الصغار بلفظ في فان يبر من السبوت ميري بلفظ من الجاهل

لوم

لوم

وزاد بعد هذا البيت وان يضطر من الدهر يدي الى فتح غلظ القلب جان وقا
لعز ابن حطان الشيباني ومنه ابن يونس لا يحد من عبد الله الا في يوم
لا من العربية المستكرى وقاله في الاغاني هو لعز ابن حطان وذكر الدار
لعز الحظ وعز الجوهري في صحاحه بيت الكتاب لم يرد له وادب
بالضم والفتح وخلق النعم فقال يوم يونس ومن ثم قال المحض
المرن مصدر يفتح الما بالفتح او بالضم ولكن الشاعرا التول للضمة ولا
ادري لما التزم انه مصدر فاضطر الى دعوى الضمة مع احتياجه الى الثالث
ولم لا يكون وصفا كعمل فعل التاموس من الما كخرج ونصر نفا وزنا
كذلك في من ثم في كعد وكلف وجبل وفي الصحاح ما دفع بالتكثير اي
كدر والوزن بالفتح مصدر فذكر ابن الما بالفتح وارتفعه اما في قوله
اي كدر ثم وثق في وتباعد واكرم قال ان محضه الكفر وكذا
المراد به هذا الكرم قال رجل كرم وقوم كرم وامراه كرم وناس كرم يعني ولا يخلد
اللفظ في الصحاح الكرم تقييد للكرم وقد كرم بالفتح فهو كرم وقوم كرم
وكراهة كرم ويقال رجل كرم ايضا وامراه كرم كرم وكراهة
وضبط الناسخ الذي في ذلك بالفتح وفي القاموس رجل كرم على المراد
والجمع والعجاق جمع عجبا وهي الجربيل قال الجوهري على غير ذلك ان فعل
وفلا لا يجمع على فعال ولهم نزه على سائر والعرب قد شبهوا النمل على هذه
كما لا عدوه بالفتح على صريه ومقول اذا كان بمعنى فاعل لا يظن لها وبدو
هذا الجمع مع في التاموس فاعل الصحاح الى اخره وسوسه من جعل له
وسامه اي علامه واللام سكن الله الختم بعد جمع اسمها وها هو
بضم الميم وسكون الهاء ولد الفرس واول ما بينه منه ومن غيره وتجمع على
وقد والاني منه بالناس قول هذا ال عمران جي الجوهري وتخلي عن الحرب ليس الجوهري
عندي وخوف من الموت بل لا ياتي في قاي ان قتلت لم يبق لهم من يقيم ما هم
فيهم من وخوف من يقيم من يقيم من يقيم ولولا ان اجلت مري الحرب فاذا
فمن كسها ربي سوعا وقد ربي واحد فقول ربي في الرب
صفتان كسها ربي سوعا وقد ربي واحد فقول ربي في الرب
بالفتح من قصيد لامر القيس وهذا البيت منه في وصف فرس ربه في الحرب
فاضه الخيلان حتى الى الخيل فكون للنا الختم بعرف الخيل اذا صار فيه
صطر ختم بياض صفر او اذا انشأ من صطره الاول الاسود والاصفر
وصار الى الجرب وادبها ربي الجرب التي من شاي عام اول كذا في القاموس
في الجرب سيبويه الجرب في ربي ختمها وطورها وانشد البيت وقد اصابني
على امر القيس هذا الوصف وقال ان ان صبه اذا اعطيت وجه الفرس لم يكن
كسها

المرن

المرن

يا اذا اعطى العروبة الفرس فزال العجم الذي يرمي في الخيل كما ان الساقين في القاموس
مع الفرس وهو قصر عن القصص مذموم فيها والجيد الاعتدال وقال ابن صيب
دعوه احط الاصغر فان امر القيس كان اعلم بالخيل منه وقال ابن يونس ان امر
الفرس فاحسن من القيسه واي يلفظ ازاله نقيض الفهم وهو لفظ منكم لان الفهم
هو نقيض منكم فاحسن منكم على وجه الفرس حتى يفيط العز فيقول
دفع ذلك لان اتكار السهم تفرقه ومع القرف لا ينبغي ان يفتقر هذا ان يكون السهم
شرا من الفرس وفي الصحاح وجرة ولا ضعف من الخيل لا عيب ان يفتقر
ان السهم سيب الناصب واغرضه المحض بان لا يسل اة السهم فخص الخيل والجرح
سيف وكان الذي يقربها هذا بوزن القاموس ان يفتقر على من من باب
الاسفار ولكن وضعت السهم بمنشأ في ان يكون معا لا يفتقر او يفتقر
كسها ربي سوعا وقد ربي واحد فقول ربي في الرب
قالوا ذلك شئ غريب فذكر ابن الما بالفتح وارتفعه اما في قوله
اي كدر ثم وثق في وتباعد واكرم قال ان محضه الكفر وكذا
المراد به هذا الكرم قال رجل كرم وقوم كرم وامراه كرم وناس كرم يعني ولا يخلد
اللفظ في الصحاح الكرم تقييد للكرم وقد كرم بالفتح فهو كرم وقوم كرم
وكراهة كرم ويقال رجل كرم ايضا وامراه كرم كرم وكراهة
وضبط الناسخ الذي في ذلك بالفتح وفي القاموس رجل كرم على المراد
والجمع والعجاق جمع عجبا وهي الجربيل قال الجوهري على غير ذلك ان فعل
وفلا لا يجمع على فعال ولهم نزه على سائر والعرب قد شبهوا النمل على هذه
كما لا عدوه بالفتح على صريه ومقول اذا كان بمعنى فاعل لا يظن لها وبدو
هذا الجمع مع في التاموس فاعل الصحاح الى اخره وسوسه من جعل له
وسامه اي علامه واللام سكن الله الختم بعد جمع اسمها وها هو
بضم الميم وسكون الهاء ولد الفرس واول ما بينه منه ومن غيره وتجمع على
وقد والاني منه بالناس قول هذا ال عمران جي الجوهري وتخلي عن الحرب ليس الجوهري
عندي وخوف من الموت بل لا ياتي في قاي ان قتلت لم يبق لهم من يقيم ما هم
فيهم من وخوف من يقيم من يقيم من يقيم ولولا ان اجلت مري الحرب فاذا
فمن كسها ربي سوعا وقد ربي واحد فقول ربي في الرب
صفتان كسها ربي سوعا وقد ربي واحد فقول ربي في الرب
بالفتح من قصيد لامر القيس وهذا البيت منه في وصف فرس ربه في الحرب
فاضه الخيلان حتى الى الخيل فكون للنا الختم بعرف الخيل اذا صار فيه
صطر ختم بياض صفر او اذا انشأ من صطره الاول الاسود والاصفر
وصار الى الجرب وادبها ربي الجرب التي من شاي عام اول كذا في القاموس
في الجرب سيبويه الجرب في ربي ختمها وطورها وانشد البيت وقد اصابني
على امر القيس هذا الوصف وقال ان ان صبه اذا اعطيت وجه الفرس لم يكن
كسها

المرن

المرن

المرن

على هذه الصورة وضعت
فيها النسخة
التي هي من أصلها
في المتحف البريطاني

والا حقا

وأما ما يتقدم صلة المصدر عليه فيدل لانه عند العمل ما ولا يحرف مصدره مع الفعل وهو
 ومعمل المصدر في الحقيقة معمل الصلة ومعمل الصلة لا يتقدم على الوصول قال الرزقي
 لا يكون مستغنياً عن تقدم معمول عليه اذا كان ظرفاً وشبهه نحو قد كثر العلم ازدياد
 عدوك السرا واليك الفراق لا لانما حذوهم بها لفظه وقال بلغ بعد المعنى وشبه
 في الكلام كثر ونقذير الفعل في مثله تنقل وليس كل ما اول بشي حكيه حكمه ما اول
 به فلا منع من تأويله بالرفق للمصدر من جهة المعنى ولا يلزمه احكامه
 بل لا يتقدم عليه المفعول المصغر عمله والظرف واخره بكنيتها رتبة الفعل
 حتى انه يعمل فيها ما هو في غاية البعد عن العمل كحرق النوى في قوله تعالى ما انتبه
 رجب الجنون اي انتبه ففكر بنهجة رجب الجنون **واما هي متعلقة** بمجدد وعمل
 شريطة التفسير وقد بيناها عياناً يكون اي كمن مع بيانها كما نه قبل فلما بلغ الجرح
 الذي يقدر فيه على الشيء فيقبل مع من فيقبل مع اعطف **الناسخ** واستفهم
 وهو اوجه اي انه لم يستعمل قوته حيث ينبغي مع غير شقيق لانه كان انذار
 ابن ثلاثة عشر سنة فلو سمع مع غير المشتق حازر انما يكلمه ما لا يتم قال
 صاحب الزاوية اي اتعازل الي ذلك والرجحان يقال السقير لم يبلغ السقي كانا
 معه ويكون حازر السوم قد ما علم وقال الطيبي المعنى لا يسا عدله وفيه نظر
السادس قوله الله اعلم حيث يحول رسالة فان المتبادر كحيث طرف مكان
 لا علم لانه المردود في استعمالها ويردده ان المراد انه تعالى يعلم المكان **المستحق**
 للمسالمة نفسه لان علمه في المكان فهو مفعول به لا مفعول فيه وقد مضى الكلام
 في بحث حيث منصرفها في غنية وما حوزة الخارج من تحتها حيث على طرفتها
 بان يكون المراد يعلم الفصل الذي هو محل الرسالة والمعنى انه تعالى يبرئكم من كل ما
 اوتي رسل من الايات لانه يعلم ما ينهم من الزكاة والطهارة والفصل والصلوة
 للرسالة ولسم كذلك وما تعقبه الحاشي من تبعيد هذا الجواب عن اجماع ذلك ان شئت
وحينئذ فلا ينصب با علم الا معي قول بعض شرط تأويله بعام **واما**
ينصب افعول التوضيل المفعول به لانه ضمني في العمل لانه في الرجحان الرابع
 العمل وهو ان يكون مفعول به للفعل **والصواب** انما به يعلم **مجدد** **واما**
 وهو افعول بالذم على ذلك ما ان السحيات وليس من ذلك خرج حيث عن الظرفية وهي
 من الظروف التي لا تخرج عن الظرفية الشرح الالهي على انما لافية على طرفتها وان
 العامل فيها علمه لا يقال انه يلزم منه ان يكون في مكان يعلم منه في مكان اخر
 نقول سخرهم الطرف صنف وكما سخرها ان به قوله تعالى **فقد اخرجهم من الصبر**
التي قرا حمزة ويعقوب فصرفه كسر الصاد والسا قوز مضها **وهي** لقار **هـ**
عاقب **الاصرف** وهذا لا يصح اذا صرحت بقطوعه لان الواجب من صلة الفعل
 عاقب التفسير من اجزاء الشيء مجيء قطعه وتصله **واما** **فان** **فقد** اي على هذا التفسير
 قال في الصلح فانما هذا في الآية عياناً حاضر الى انه قال في هذا البك الرفق من الطيبي

فقره

[illegible]

وليس قد بالاضاف وما احتجنا به ان يثبت في قوله ان السمع حاسة طارئة
بها فحاسة او حاسة من صالح دفنوا التام في قوله **تكم حاسة طارئة**
احسان من التفتيح فاما المتبادر في قوله **باعتبارها** فانه **باعتبارها**
مقيد فانه قد استوفوا من تحفهم علم انهم من المال فلا يكون **جاهل**
جاهل فان قلت كيف حريت العلم لغيرهم على كل من استغنى به من التفتيح والظن
ينبغي العلم قلت لا شك ان البقير لا ينبغي الا يثبت لكن ليس المراد بالعلم هو
الما ينبغي به الجهد فلا اشكال **والتماهي متعلقه بحسب** **وهو التعليل**
والعنى ان حاله كذا فينبغي ان يثبت في نفسه من المسئلة العلم اغنيا من المال
لان من عاده التفتيح بالمال لا يبالوا بما هو لغيره الب لعمري ان ذلك
والحريه من شروط التفتيح لان ما على الجاهل وفاعل التفتيح الفقر وال
معروفه للدلالة على ان التفتيح لو وقع من غير ما اراد به من العلم والكم
فما كان معرفا ان يجرى وقتر من هذا لا سيما الفانية اي من تعطفهم ابنا احسانا حال
لانه لا يجرى اغنيا عن تفتيح بل عن مال **الاسع قوله اني الملا من حكمة**
قال ابو حيان الروية هنا عليه وقد صحت معني ما يتجدد بالي فلذلك لم يتعالى
مفعول به وكانه قيل لم يثبت على كل من كان وقال ان يجرى راتب يتفدى بنفسه
الحال لكنه لما استعير قولهم لم يثبت على ان يتضرع في تحديثه وثما يتعلم في غير
التقريب شبيه موسى **اذ قالوا فان المتبادر تعلق اذ فعل الروية وبفسد**
انه لم يثبت علمه او نظره اما قال ذلك بنا على ان الروية كقولنا تكون
بصيرته وان يكون قلبه اليهم في ذلك الوقت **واما التماهي** فانه لا ينبغي
اي لم يثبت في نفسه او غيرهم في ذلك الوقت **اذ التماهي** فانه لا ينبغي
فان الزوايا لا يجب سجالا من احواله وهذا يعود في التقدير **الاسع قوله**
فمن شرب منه فليس في او فليس من اتباعي ومن لم يطعمه اعون له يؤفه فانه
مقيد من طعم السبي اذا اذقه ما كولا او شربا واضطر هذا للخط لا ان لا يفي
الطعم يتلفه بقا الشرب ونفي الشرب لا يسلخ في الطعم اذ لا يستلزم نفي الاخر في
الامر بخلاف العكس لان التفتيح بالمتع من الطعم يقتضي من التفتيح بالمتع من الشرب
اذ قد حصل باخذ الما في الم نوع واحد وان لم يستلزم **الاسع قوله**
فان المتبادر تعلق الاستا بالجملة **الثانية** او جملة ومن لم يطعمه فانه من
وذلك ما سدا **مصابدا** **من عن عفة بيده ليس منه** لانه استا من
مضون فانه مني **وليس كذا** لان اعتبار الاستا منه يورث ان يكون الاعتراف
محظورا **الاسع قوله** **واما هو** **من الاول** اي من جملة من يثبت منه فليس
فهو يقتضي ان من اعترفه فهو منه لقاعده ان الاستا من الشرب او من الايات
في قال الاستا **رخ** وهذا كما قيل هو الذي يقتضيه النظر الصائب فاساليب الكلام العارف
نصاعته وذلك انه ورد في معنى بيان مخالفة الأكثرين لما حرمه وارتكبه انتهى عنه وقد
اقتصر على ذكر الكارحين دون المعترفين فعلم ان الاعتراف ليس بمنه عنه بل هو رخصة

الاسع

93

وهذا

وهذا معنى قول الزكشري ومناه الرخصة من اعتراف الغيبة بالبدون الصريح في ما اؤثر
العلم والبرهان على ان معنى الاستا الرخصة من الاعتراف لا زيادة المنع على ما هو
مقتضى الاستا من الجملة الثانية قوله **تكم حاسة طارئة** فانه لا يثبت منهم وقار صاحب
الاقتضاه من هذه الآية دليل على ان الاستا اذا تفتت حلا لا يمتنع عوده
الى الاخرى واعترضه العرف من وجهين احدهما ان الاستا اما ان يعود
الى الجملة الاخرى او يجمع الجمل واختصاصه بالاولي لم يقر احد ولا جهة في الآية
لقام دليل من خارج على ارادة الاول الثاني ان يعود الاستا الى الاخرى او الى
الكل حسب ما يقتضيه ما يدعى على خلافه وقد حسن الشارع تأييد وجهين وتفتت
الاولى به غير وارد على صاحب الاقتضاه لان عبارة تفسر فيها ما يقتضيه
ثم قايلا باختصاصه للاستا بالاولي **وهو انما ثبت من جوده كونه مستقيا**
من الثانية لما عرفت **واما كقول الفصل بالجملة الثانية** اي بينه المستقيا والمستقيا
منه لا كما يفهم من الاول الفصل به **لا انه اذا ذكر ان الاستا ليس**
اقتضى مفهومه ان من لم يطعمه **منه** فكان الفصل به **كل فصل** وجعل الثاني
الفرق لتقديم الاستا على الاستا من باب الغيبة بالجملة ان يثبت كذا في الصانع
من قوله **ان الذي استلحقا والذين هادوا والصايين على الخير** يعني من امن منهم
الايه **والعلم** **الصالح** مع ظهور ضلالهم وسيلهم عن الايمان كما بينا عليهم
انصح منهم الامانة والعلم الصالح فالظن بغيرهم **الحادي عشر قوله** **فان علموا**
او هو **واجب لهم الى المرافقة** **فاما المتبادر** **فانهم** **الي باعقلوا** **وقد**
ورده بعضهم **لا في حواشي التلويح** **للفاضل** **المرافق** **فانه** **ما قبل** **الطائفة** **الايه**
ان يتكرر **قبل الوصول اليه** **اي** **لان** **بدا من** **الاحداث** **البيانه** **تقول** **است**
الي الصالح **فان** **يحدث** **مبال** **من** **شانه** **ان** **يتكرر** **بغير** **عنه** **في** **ايات** **متتالية** **في** **صحيح**
فيما **يضا** **ويستتبع** **قتله** **الي الصالح** **وانت** **تترد** **بالقتل** **ازهاق** **الروح** **ان**
القتل **بغير** **المعنى** **ليس** **حدثا** **سبا** **لا** **كما** **لا** **يخفى** **وعلى** **اليه** **لا** **يكرر** **قبل** **الوصول**
الى المرافق **وان** **كان** **الفصل** **في** **نفسه** **بدون** **قيد** **اليه** **لا** **يكرر** **لان** **اليه** **شاملا** **لجميع** **الامور**
والمناكب **وما** **يبينها** **وقد** **احاج** **سب** **من** **ذلك** **المناكب** **التي** **في** **حواشي** **التلويح** **بان**
المراد بما قبل الثانية المحدث الواقع عليه وتكرره تكرر بنفسه بان يقع مرتين او
اكثر في محل واحد كضرب زيد الى ان مات او تكرر جرحه في محل واحد او مرة واحدة
في محل واحد **وي** **احتر** **متصلة** **كررت** **من** **البصر** **الي** **الوجه** **الذي** **لا** **يكرر** **لان** **في** **كل** **جزء**
من السافة سيرة وقوله **الي المرافق** **من قبل** **ان** **ف** **والجواب** **ان** **هذا** **هو** **معه** **من** **كره** **الغيا**
هو **عزل** **اليه** **الفصل** **واليد** **ان** **كانت** **ذات** **احتر** **الا** **اسلمها** **اما** **وقد** **علم** **على** **الجملة**
وقياس **على** **معرفة** **من** **البصر** **الي** **الكوفة** **في** **سبع** **الفارق** **لان** **السيرة** **كان** **واحد** **او** **ثلاثة**
الايه **واقعه** **في** **مسافة** **ذات** **احتر** **الجزء** **منها** **مفسد** **للاخر** **في** **الضرر** **وهو** **يكرر** **الحديث**
الواقع في فاصل **قال** **والصواب** **تعلق** **اليه** **بالخط** **اي** **وم** **قطر** **الفصل** **اليه** **المرفق** **والمراد** **بالاستقام**

مكرر

من الغالبه الكثيره

قوله في الاصل من الخط الذي
هو هذا الذي هو في الاصل

48

من افصح
على قولهم وذاك الخجل
الضاحك المضحك من اعين
خجله انما الضحك من اعين
من فخره عضد على كمال
مستلزم

الحمد لله الذي لا اله الا هو

W. H. H.

المضعف

نہایت

افزار

منهجا واستعمل الواثق وقام قاضا على قه ودر خربيا وتمدد وهو يقول كرم بني الله
ان سكت ولا سكتا ثم امر بفتح اقياد الشيخ وان جلي لثا بانه دينار وان يرد الى اهل
وما قاله هذا الشيخ الزام صحيح للعترة وكان الواثق واقفا لا ربه ففجعا شجاعا صار ما
فيه جبروت وكان سريا في السمع بالناس حيث انه كل ذلك كرم الاسد قوله له
امراة مات منها وما اختص جمل يد هذين البيتين الموت فوجع الله
بشره لا سوفه منهم يعني ولا ملك ما ضا اهل قليل في تفارقهم وليس
يقتي عن الاملاك ما سكتوا ثم امر بالسط وطوبى والصق حده بالكر
وذلك واناب واقترا الى الجحيم التواب وجعل يقول بان لا يزل ملكي
ارحم من قد نال ملكه توفي لستة بغير من ذبح الحية ستة اشين ولا شين
وما نزل هذا البيت يعني بيت العرجي فاختل الخوض في نصب
رجل ورفعه واحده الحارث على الحب وزعت افقارة على اثبات
يعني الما في كركم ما سكتوا في كركم اي بازعاج واصطاد من الجح
فما مضى قاله من الرجل قال سمي مان قال اي الما زان امان بن جهم
الما بن جهم ام مان قبيب ام مان ربيعة قال سمي ربيعة ككالي حيد
لغة ترمي فقال ما سكت وهو يقولون الميم بالواو فيما كرهت ان او ابعده
مكت فقلت بكذا اسير المومنين فقطن لها ولا عجيبة وكما له عن البيت
او هو الحب وشرح بان نصا بغير معنى اصا بغير معنى فغير مصدر سمي صا
المعنا على ورجل من قوله وظلم الخبير اي خضران وهذا لا يتم المعنى بدونه اي
ان اصا بغير هذا الرجل لم سكت قال فاختار البزيع في معا وضعت فقلت هو
كقولك ان من سكت زيد اظلم قال سكته الواثق ثم امر له بالعداء ووجه
بكر ما فقال للبدن كركم ما بة دينار فغوضه الى وقدره ان ستر
شبابه عوضه الخبير منه الحية الثانية ان يراد اي العرب يعني
صحيحا في نفسه ولا ينظر في صحة في الضاعة اي ولا ينظر اصح هو ضاعة
ام لا وانما هو العرب ان ينظر فيها يصح الضاعة فبراعة وعلانا جبر هذا
من ذلك ما عرفت من ادخالها الشيد على ضمير لرفع المنفصل وليس الجبر انما
احد ما قول بعضه في قوله انما ابقى ان ثم انما سكت مقدم وهذا صحيح
في نفسه من منع ضاعة لا ما الثانية لما الصدر على ما مضى فيها فلا
بتقدم معمول ما جبر عليها قبل لهذا القائل ان جعل ما بخوفة وهو من بظان
حذفا كما سكتا بعد عن الرضا اي واما قوله فابقي فلا يمنع التقديم لفصل الفصل
بما ما واما في حينه وان كان عا سكتا فبغير ان لا الصدر على ما مضى الى
جاعة وانما هو انما الجحيم وهذا مانع احسن التقديم صا بغير وهو قوله (الواثق) العاطفة
فانما ايضا مانع من عمل ما نجر هاشما قبلها وهذا العوض وان لم يصح بتقدير اما كركم
بكر حركه عليه وانما هو حركه على عاد من قوله سكتا والاولى وهو سكتا في

قال الما زان

ثم

ثم هذا التقدير جوي الي جملا لاية من عطف الجز وهو خلاف الظاهر لما في من انما
لا حكمة اليه لا مكان كونه من عطف الجز انما من غير تقديم وانما جوا وحسن عن فضلك
تقدم الكلام على مستوفي لانه شعر مختل فيه الضمير مع ان المعرطه بغير
فيه ما لا يقتضيه في غيره واما قراءة عمرو بن قايده قال وعزاها صاحب مدارك
التميز بل الى ابي حنيفة ومن شعر ما خلق بشنوب شعر كذا وقع فيها وجهان من شعر
هذا الكتاب بلطف ومن شعر الوار ولا يحل لهذا الواو لا في التلاوة وقد طاهر
ولا في عبار الكتاب لا ما مدحوا بل من قراءة فهي سحر من الناسخ
وقال الحاشي ووقع في صحت نسخ ومن شعر ما خلق اي ومن شعر ما خلق ما ثبات
واو في الوضعتين ومن شعر ما ثبات واو في الثاني والثاني ينفى حذفا
منها فاما بدل من شعر وهو كم موصول بتقدير مضاف اليه ومن شعر
ما خلق فبدا منه الواو ولا يحل لما كانهما كعليه وخوف شعر الثاني لانه الاول
عليه وقال اب عطية وقرأ عمر بن عبيد وبعض المعتزلة قالين ان الله
لم يخلق الشمس والشمس ما خلق على النبي وهي قراءة مردوه مسنة على مذهب
باطل فان الله قال كل شيء قالا لوجيات في جبر ولهذه وجوه غير القوي
ما ذكره المصنف وقيل يحتمل ان تكون ما الهامية وهي النسخة اذا اقتدرت عليكم
نسخه الهامية بالما وزادته شبرا على كذا اعطى كائما وخلق صفة للشرا والما
بحروف واعترض عليه بان الفرضك وصف الكرم وهو يتقصب الباطل وتغليل
شبهه ما ان الفرضك الكما مما فلا يكون خلق صفة لشرا لاصفة لما ايضا
اما على القول بالحرفية لا هو مله لا كركم واشاره صاحب الفصل
فلا ان يكون لا يوصف ولا يوصف به واما على القول بالاسمية فلا وصفه ساق
الفرق من ههنا وهي زيادة الالهام الثاني في قول بعضه فاما من قول
ان الذين كفروا ينادون استاذهم الزانية في النار قيل يوم القيامة لعن الله
واللام فيه اما لا لانهما والاسم الكرم منتمى اليه استاذهم اليه استاذهم
انما فرق الحق الاول والثاني وكلاهما مستوع اما الاستماع لتعليق الثاني
والثاني ما لم يفتقر اليه في نفسه وكلاهما مستوع وكلاهما مستوع اما الاستماع لتعليق الثاني
ان لا يفتقر الى هذه الاية لما ذكره من امثلة هذه الجهة الثانية باعتبار
تعليل الاول وتفسيره قوله من لم يفتقر اليه في نفسه كخداة طريق الجحيم
حقا سكتا بعضه قال وفيه نظر وهو ان الجحيم ما مضى وانما
في الدنيا لا في الآخرة ويوم وهران كل نفس بالست هم يوم الاخيرة ولا يكون سكتا في الآخرة
لكن العني على تقدير اليوم بعضه لا يفتقر اليه كخداة طريق الجحيم كخداة طريق الجحيم
المراد ان لا يكون الا في الآخرة لان الجحيم لا يكون في الدنيا وانما هو في الآخرة
الحاظ والاشية وانما هو في الآخرة وانما هو في الآخرة وانما هو في الآخرة
مفعول به واو روعه ان اصل عدم التقدير وفيه انتصاب بالمصدر وهو روعه الفصل بين المصدر وحول

حيث تعلم على الحديث في بحث الجمل المعترضة لم يخرجه ذكر التعلق بمخدة اصلا واما
 اخبر على ايدى البدارين في اجازة ساطع جبلا اجلا الاسم المطول في ذكر بحري
 الصافي كالجري تجره في الاعراب ثم قال واما عند البصريين فيجب تنوينه وهذا
 مستلزم ان لا يعلق بمجرد في عندهم وانه الاسم مطول عامل فيما بعده واجب التنوين
 الا ان الرواية ثبتت بغير تنوين **الواجب وهو عكس ذلك فليقل بعضهم الظرفين**
قوله ولا فضل الله على غيره **المراد** **اي ان يعلل على ان الظرف هو**
الفضل لا ان يستدل بعد لولا **وذلك من منع عند الجمهور واما هو متعلق بالملوك هو**
الفصل لان خبر المبتدأ بعد لولا واجب الحذف فان قلت اولس كان
 بتقدير يتعلق الظرف واجب الحذف قلت اولس ببناء الظرف من باب يكون كانه
 لم يجرى **والمراد** **بما عدا المجرى في قوله** **اي ان الرب من كل عطف لولا**
القد يملك لولا **وقد يضيء الكلام على مستوفي في الباب الاول** **في بحث لرب**
 حرف اللام ووجه تنوينه ذكره قبل مستدركا **لما** **س قول بعضهم في وس**
درينا امة مسلمة **لان الظرف** **وهو من درينا** **لا صفة لا ما تقدم عليها**
في نصب على الحال **واما عطف على الضمير المتصل** **اعلموا** **مفعول** **اجعل** **وقا**
يلزم منه الفصل بين العاطف **وهو الواو** **والعطف** **وهو امة** **الحال** **وهي**
من درينا **واما على الجنبه بالظرف** **الذي يمتنع فيه** **لا يمتنع في جيبه** **فالتن**
ويجيزه في الشعر من غير ضرورة **في الظن بالحال** **التي هي** **بالفعل** **بح**
 جامع ان الفعل ساطع على بعضها من غير واسطة لا لفظا ولا تقديرا ونوقش بان
 اراد بالحال المنصوبه العمل منعا الشائقة **وهو** **المراد** **المنصوبه العمل منعا الشائقة**
 وان اراد بالمنصوبه اللفظ فما يخرجه ليس من ذلك واما عند الجمهور **عليه** **فان كان حرف**
العطف على أكثر من حرف واحد **جاء الفصل بينهما وبين المعطوف** **بالضم** **والظرف والحال**
والجور **فما جاز** **زبد** **وشر** **واسد** **عرد** **وما ضرب زيدا** **كن في الدار** **عرا** **وان كان حرف**
واحد **لم يجر الفصل الاضمار** **وهو ان العاطف اذا كان حرفا كان كالمستخرج بالمعطوف**
فيها **كما نكته** **المستدرك** **نقله** **امرجا** **ما عتق امة** **لانه ليس** **واما ان مالكا** **فما جاز**
ذلك **مطلقا** **واما** **مضمر** **في المعطوف** **فقال** **ان كان فعلا او كمالا** **يجوز** **والاجازة** **ولا**
يجوز **عشرة** **قام** **زيدا** **وفي الدار** **فقد** **لا سرت** **زيدا** **واسد** **عرد** **كاستدراك اجازة قوله** **ت**
ربا **اتاني** **الربا** **حسنة** **وفي العطف** **حسنة** **وقوله** **وحملنا** **ما بين** **ابدي** **سدا** **ومن ظفهم**
سدا **وقوله** **الله** **الذي خلق** **سبع** **سموات** **ومن الارض** **سبع** **مناطق** **وقوله** **ان** **اسد** **يا** **سرجا** **تودوا**
الامانات **الى** **العلي** **واذا حكمتم** **بين** **الناس** **بالعدل** **بحكموا** **بالعدل** **لوفروع** **الفصل** **فيما بين العاطف**
والعطف **بالكسرة** **والجور** **في** **الآيات** **الثلاث** **في** **الظرف** **في** **الرابع** **والعاطف** **في** **الحرف** **والمراد**
واجب **عن** **الاولي** **والثاني** **باحتساب** **ان** **العاطف** **عطف** **على** **الكسرة** **والجور** **والمراد** **بالفعل** **على** **الفعل**
فيكون **من** **عطف** **متعين** **على** **سبب** **وغيره** **وعن** **ان** **المراد** **باحتساب** **ان** **يكون** **من** **عطف** **جاء** **على** **جاء**
 اخرى

الواو وهو العطف
 بين اجزاء الاختلاف
 ان كان على حرف واحد
 فانه يكون كاللغة

في العطف

اخرى بتقدير فعل بعد العاطف احو خلق من الارض مثلهم وعن الرازي ووجهين احدهما انما مثل
 الثاني انما من عطف جمل على اخرى بتقدير فعل بعد العاطف اي ويا سركم اذا حكمتم بين
 ان سركم انما بالعدل وثانيهما انما مثل الاولين وذكر بتقدير ظرف محذوف من قول
 عليا لعلي ان الله يا سركم اذا حكمتم ان تودوا واذا حكمتم ان تحكموا ليجوز من عطف
 الظرف على الظرف والمفعول على المفعول كذا في النص بين العاطف والمعطوف واما الفصل
 بين المعطوف والعطف على ما جاء في الجاهل اجنبي فقلت زيد فلما مضى عمره
 الكلاء لم يجر وكذا اذا كان المعطوف على صفة لا يجر الا بالمعطوف فانه لا يجر الا بالتصريح
 نحو قولك ان امر النعم ولا يجر خاسر فيضع بنيا للجهول في موضع الصفة لانه لا يجر
 وصفة الا بالمعطوف اعني لا قبل ان يجر خاسر فلا يجر الصفة التي ترتب
 عليها كالحكم كخبر انما لا يجر مع عدم القول فاما ما في واحد فلا يجر فصل بينهما
ونقل **في لزوم الفصل** **لما جاز بين العاطف** **والعطف** **قوله** **اي جاز** **في ما ذكرناه** **لما ذكرناه**
اي ان **او** **استدرك** **ان** **الاشد** **كان** **في** **الاصول** **صفة** **لذلك** **فان** **لا** **سرجا** **في** **جاء**
 حوز ابي اعراب كتب وجوها اضطر واليه لا عتقا وهم ان ذكر بعد اشد تمينه
 بعد افعال التفضيل ولا يمكن افراده فغيره الا بهذه التقادير التي قد رويها ووجه
 هذا ان يكون تميزا ان افعال التفضيل اذا اتى بمتبوعها فانه يكون بغير ما قبله
 تقول زيد احسن وجها ان الواحد ليس زيدا فاذا كان متبوعا ما قبله تخفف من
 زيد افضل رجل وعليه فمخو اضر زيد اضر عمرو خالدا واشد ضرب بالحجر لا يضر
 لان ما بعد افعال التفضيل من جسي ما قبله فيوزن ان كان التصديق على وجوه احدها
 ان يكون معطوفا على موضع الكاف فيكون كسركم لا يجر عندهم نعت لمصدر محذوف وحيد
 الزكركم اكر على المحاذرة قوله ابو علي وانما جاز ان يجر ان يكون معطوفا على الجاهل
 ان ان انه معطوف منصوب باضمار فعل الكرم والكلام فمخو على المعنى والتقدير
 اوكونوا اشد ذكرا له منكم يا ايكم ودر علما ان معني فاذكر والله توفوا ذكره قال
 ابو النعمان قال وهذا كل من حمل على الجاهل يعني من ان يجعل الزكركم اكر اكر اكر
 وان جازي وحيزا محبو ان يكون اشد معطوفا على كركم ونقله عن الزجاج وانما عطف
 وعبرها فيكون التقدير وكركم اشد فيكون قد جعل الزكركم وانه يكون معطوفا على
 الضمير المحذوف المصدر في كركم فلهذه وجوه خمسة في الظرف ثلاثة وفي وجه
 الضمير واثنان في الخبر والذين بيننا وبينهم الذين في الآية القر امر واهان بكره
 الله ذكرنا بما ذكرنا بل هو او يكون اشد وقد ساع لاجل الآية على هذا التوجيه واضح
 دهلوا عنه وهذا ان يكون اشدا لا وهو مفت لذكر التاخر قوله لمية موحشا
 ظله واصل او لا ذكر اشدا احسن ذكر كركم ابا وكركم وهو عطف على محل الكاف من
 كركم كركم ثم استغنى ما محذوف به المصنوع والباب عنه فقل لا يلزم فيه الفصل بين
 العطف وبين المعطوف الزد هو ذكر (الحال) الذي هو اشد وقد نصوا انه اذا جاء ذكره ان يكون

هو

جامعة القادسيه
قسم المكتبات
مدرسة شئون المكتبات

[illegible]

البحر وهو الذي لا يوسن في قوله ان الذين كفروا بالقرآن انهم
او ليسوا منكم بل يريدون ان يكونوا منكم فيكونوا منكم فيكونوا منكم
مسافة بعيدة ولا يبعدون عنكم في قوله انهم كفروا بالقرآن
وقد انكر ان يكونوا منكم في قوله انهم كفروا بالقرآن
الذين كفروا بالقرآن ولا يبعدون عنكم في قوله انهم كفروا بالقرآن
الذين كفروا بالقرآن ولا يبعدون عنكم في قوله انهم كفروا بالقرآن
يوسن الكتاب ان عطف على قوله انهم كفروا بالقرآن
شأن لان العطف على وجهين لا على وجه واحد
قاله المحقق في قوله مستقر بالكرام الله الى غاية من قوله
صفه ان كان عطف على قوله انهم كفروا بالقرآن
وفي قوله انهم كفروا بالقرآن عطف على قوله انهم كفروا بالقرآن
ما بينهما ولا يبعد عنكم في قوله انهم كفروا بالقرآن
فانهم كفروا بالقرآن قاله المحقق في قوله انهم كفروا بالقرآن
تبعه بل يبين المسافة وقدر هذا المقام بانه كما انهم كفروا بالقرآن
فربما يبعد عن وجه انكارهم الله وساق الكلام في تقرير حاله الى الله
من القصة متصلة ثم باستقالاتهم عن وجه التهمة حيث جعلوا الله النبات
ولا تقسم السبيح وهم قد زادوا على شرعهم ضلالات اخرى من التحميم
وتجوير النبات على الله سبحانه فان اولاده مخصوصة بالاجسام الكائنة الكائنة
وتفصيل النفس على حيث جعلوا وضع الجنتين له ولا يفهمها ولا يستأنفهم
بالملك حيث انهم ولدوا كثر من انكار ذلك واسطاله في كتابه مرارا وجعل
ما نكاد السموات ينفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال لهذا هذا وقدر
رعب هذا العظماء بغير عدد الفصل جلد واحد مثل قوله كل كما واضرب زيدا
وخبرا من اقبح التركيب فكيف اذا انما نجل كثيره والصواب في هذه الايات كلها
خلات في ذلك فاما قوله فيمن خفف وتيل الواو القسم واما قوله فيمن خفف
وهو انهم لا يؤمنون ولا يؤمنون وقيل الجواب محذوف اي يهتفون
فانه بعد ان ساق الاموال والذين قالوا ليس بقوله في المعنى مع وقوع الفصل بين
المعروف والمعلوم فالجواب اعتراضا مع تنافي الظاهر من قوله واما قوله فيمن خفف
الجواب والنص على انهم كفروا بالقرآن وقد قد قال ويكون قوله انهم كفروا بالقرآن
جواب القسم فكل قرء جلد الجنتين في القسم المقدر لا الواو والمفظة بها كمال
الصفى واما من نصب ففعل عطف على قوله انهم كفروا بالقرآن
سره وخبره وعزبه هذا القول الى الاضغث
او وكلف الحفظ من قوله انهم كفروا بالقرآن
او وكلف الحفظ من قوله انهم كفروا بالقرآن

ان الجواب

الذين كفروا بالقرآن والذين كفروا بالقرآن
قاله ١٢ ففعل عطف على قوله انهم كفروا بالقرآن
وعزبه انهم كفروا بالقرآن وقيل محذوف اي يهتفون
على سبيل جلد الجنتين في القسم المقدر لا الواو والمفظة بها كمال
في ترجيح النصب فانه هو الصواب غير صواب لمراد التبعاد الوحد
في العجز الذي ادعي انه غير صواب بل الجدي حله في اشتد وانت
اذ انظر ان ربنا السعد في هذه الاقوال لا يكتفي بقتل وقيل وفي قوله انهم كفروا بالقرآن
واي قلادة والحن وغيرهم ففعل مسطوف على عم الاعد على حد مضاف
او وعند علم قتله ونسب اليه الكتاب وفيه قلة مستدا وما بعده الخبر وقيل
خبره محذوف تقديره سمعوا ومنه قيل وحله الذوا ما بعده مقول القول
واما ان الذين كفروا بالقرآن ففعل الدليل من الذين في ان الذين كفروا بالقرآن
والذين كفروا بالقرآن حيث اقتصر على كنهه اعبر محذوف
الذين كفروا بالقرآن لان الذين كفروا بالقرآن في ذلك محل وقيل هو
سلام مستأنف وخبر ان محذوف مثل معاندون اوها كهرت
قاله قاصم العنبر وقيل الذين كفروا بالقرآن مبتدأ باعتبار ما كان
عليه قبل دخول النسخ خبره مذكور وقيل محذوف اي يهتفون
تعبيره ففعل هو ما ينادى في شانه وقيل كماله في قوله انهم كفروا بالقرآن
ففي ما يعنى الشرط والجلد الشرطية مع جوابها المقدر خبره وقيل في قوله انهم كفروا بالقرآن
الخبر يجب تبينه ما لا يبيده وقد تخلصها ولا يفسد الاخبار كما في قوله
ان الذين كفروا بالقرآن وقد جاب ما بالخبر استعمل على تقديره كمن يحسن المعنى الخبر
عند من يستعمل على ذلك فاما الاخبار في مقام وقيل هو لا ياتي بالباطل
لا ياتيهم منهم اي من الكافرين بالقرآن لا ياتيهم اي من الكافرين بالقرآن
بان لا يكون حقا ثابتا من عداسه لم يصلوا اليه وهو بعيد ان الظاهر
لا ياتيهم من جلد جلد الجنتين في القسم المقدر لا الواو والمفظة بها كمال
الاية ففعل محذوف اي يهتفون وقيل الدليل التبعي قوله انهم كفروا بالقرآن
اذ معناه صاحب الشرع والشهرة من قوله انهم كفروا بالقرآن
وذكر ما يحتاج اليه في الدين الزايع وغيرها او انهم كفروا بالقرآن
وحيث انهم من الذين كفروا بالقرآن فان الرسالة ستكون الذوا او ما
الامر انهم كفروا بالقرآن الذي جاهدوا زعموا انهم كفروا بالقرآن
سأله الله او ما كفروا من قوله انهم كفروا بالقرآن
اي انهم كفروا بالقرآن وظلاله وسروله ولذا كفروا به وقيل محذوف اي يهتفون
ولا يخفى ما بينهما من البعد وقار الخلة ففعل هو قوله انهم كفروا بالقرآن

هذا كقولهم
هذا كقولهم
هذا كقولهم

بالجر على ما يقع موقع قوله **ليسوا مصلحين** وهو ليسوا مصلحين كثره بخبره
 بالها وهذا يصح بيت تمامه ونوسى ليسوا مصلحين عنده ولا باعث الاثني عشر
 وقد يرى كثر ان **الناس قول الرخصه في هذه الموضع متا قصا والقص**
ما بينت كذا ولا تناقص وحاصل ان الرخصه امتنع من جعلها شرطية لرفع
 حيث كانت قراءة الجماعة تساهل في تجوز ما اجازها فيما يكونوا يدركونه
 المرت صرفع يدركه وان كان مثل ما سنده او انشد كثر التراه شاده فلم يبال
 بالتساعح فيها قبل وفيه نظرا في الرخصه في رعيه ان الترات كما اجازها
 شوا ان فيها ولذا كثره بطلق عنه القوله في خطبة بعض القراء السبعة
 في بعض الاماكن في ابي يني بما يقول لظنه ان التراه بالركه لا بالرواية التي
 المضطرب اليه في ابي عبد الله فالاقتداء اسما كثره المصنفين في امر واجب
 بالظاهر لان الرخصه في رعيه كان سرى ان التراه كما اجازها كثر لما كانت
 الاولى قراءة الجماعة في شيوخ فيها لفظة كثره القاري بها وكانت الثانية قراءة
 البعض فيتميم فيها لفظة القاري قال اي الرخصه **وجوز ان يتصل**
 انما تكونوا بقوله **ولا يظنون ان ياتي** ويكون بدركهم متاعا **وتدبني**
رده من انه لا يجوز جواب الشرط اذا كان ماضيا وهو هنا ماضع **الناس**
قول ابن حبيب رتب محط محط الكتاب بصنط غيرا المحرق ولعله من
 نسب الى ابي عبد في حبيب العلية والثاني ان **ابن ابي حنبل واحد**
وبه حال والصلوات ان احدثه مستقدا وخبره وبسم الله على ما تقدم في
اعلها من ان النبا للاستعانة بحارو الجور في موضع نصب ان كان التقدير
 بدات او خواتم او الرخصه في تقدير متاخر او رجع والتقدير في الثاني ثابت
 او مستحق وهو قول الجرين **والناس قول بعض اصحابهم**
او ضحا على لغة من قال سم او سم كثر واخر **ثم سكت السبع**
ليلا تنو اليك ثلاث كثر البيا وكثر السين وكثره الميم او بلا حجة
من كثر السبع وهذا بتقدير ان السين ممنوعة فيها الكلام كذا في
والاول قول الجماعة ان السكون اصل وهي لغة الاكثر وهم الذين
اجازوه الوصل بغيره ان راجح بان هذا لا ينبغي ان يذكر في هذا الباب لا يضر
 لذكر الاول الذي تدخل على الوصل بغيره من جهة النظر في ذلك السبع في الاعراب
 في شئ وقد ذكرنا في راجح الكتاب ان يجب ذكره ما لا يتعلق بالاعراب
 وكان حقا ان يجب ذكر ذلك في كتابه اصلا وراسا وضحا في هذه المناقشة
 حريا على ما دلل من الرد على ان راجح في طريقه كان **والله اعلم بالصواب**
الرجح من السبعة اصل بنية الوقت على وصل بصفة الميم في الجوز **فالتسكان**
الميم ولا مخرج كثر الميم لا تبا وتب حركة حركة اعراب **وهو** حركة كذا عظم
 قال ابراهيم

قال ابراهيم اختلاف في وصل ارجح بالمخبر اقدم من الكوفيين سكن الميم يغنون عليها
 وينتدون به مقطوعة والجوز على الميم وصل الى من الجوز في السبع
 العرب انه يوزن الميم على الميم وصل الى من السبع الميم ونظمت الى الفاعلية
 حركتها على الميم وحذفت وكره هذه الرواية عن احوال من القراء والمخبر في قول هذا
 البعض **ونظير هذا قول ابي عيسى العريش المبرد** **اعركة** **البريد** **فقد** **البريد**
اسما كثر انه كثر في قوله **وصل بنية الوقت** **ثم اختلفوا** **فليس هو حركة**
سكانين **وان لم يكثر** على ما هو الاصل في الخبر لرفع النفا ان كثر **حفظ**
لنظم اللام او لا الميم الشريف من تاجي كثر في التكميم **كان** **مهم** **الم** **الله** **فان** **حرك**
الفتح **حفظا** **لذلك** **وقيل هو حركة الميم** **فقلت** **بالتسكان** **كل** **قد** **ارجح** **على** **الحاصل**
الغير **فقد** **لي** **مهل** **صحيح** **في** **الاذان** **لم** **يسمع** **الامور** **فقال** **النجدي** **ان**
 حيزه في حركة ابداء باله فاقى حقا ولو لا ذلك لما فعل والمافعل كذا حرصا على عدم
 الخروج بالكلية عن السنة فبالاذان استمر ايراد كذا في سورة علي او اخرها ففهم ان لم يسمع
 فقد وقع حقا من جهة انه اعتبر اخر الكلمة كذا لاجل الوقت ثم نقل الحركة الميم في
 مع سنة الوقف والحركة الراء بصفة الاعرابية كما استصير المصنف كان غير حقا في
 حيا ولا حقا فخرج عن سنة الجماعة بالكلية ففان ان لم غرضا صحيحا وادعيا مقبولا
 الى ارتكاب ما ارتكبه الموزن من ذلك واحتجاج المصنف في هذه الوصل بكون
 لها في الراجح لا يفيد اذ قد فرض ان النفا في حركة الميم الى الراجح لا واصل فلهذا الرخصه
 في الراجح مفقود حقا وهذا الكلام كله مبني على ان الكلمات الاذان كلها موقوفة حتى التكبير
 وليس كذلك فان السنة ان تنقل على كلمات الاذان الا التكبير وفي كل تكبير كثره
 فظهر ان لا وقوف بين التكبيرين وفي الروض في بعض الموزن الراجح في رعيه في
 قال القاصي زكريا ونظير في الاول هو قول المبرد قال لان الاذان سمع موقفا في
 سكتها كثر لما وقعت قبل فحة هرة الله الثانية ففتح كقوله الم الله وقال القاصي عوام
 ان سمع على رفعها وما قال هو القياس وما عد به المبرد ممنوع اذ ليس الوقت على الاول
 وليس هو مثل الميم من الميم على ان ما ذكره الراجح من اعتبار الراجح ان لم في الكلمات الاذان
 لا يتم فيها رجم من السجدة اذ لا يصح ان يشار فيه انه لم يسمع الامور فوا وجهه ان كثر
 مثل ميم ان يسم ميمية على المكور في ان مقتضى القياس ان يسمي سكودا وباتجاه
 لغزو مستوح كثر في الراجح في رعايته كجي عن ابي بكر عن عاصم على فتح الميم وطرح
 الهرة فذهب سبوه وكثير من النفا الا انه حركه لا لئلا ان كثره واوتيت الفحة للحقة
 المحافلة على النظم والذهب الرخصه في من فصل اتباعا لما في الكتاب وضحا في
 كشافة الحركة الميم تغلب الراجح بعد حذر الهرة تحفيا فاقبل الهرة الوصل
 سقط في الراجح فالنقص حاصل وايضا نقل الحركة الميم يكون فيها لغو على
 ان ياتر كثره النفا واما كذا فيهم مثلا في حكم الوقت لم يكن الهرة في الراجح

الفصل

الحمد لله

الحمد

واما المسمى المسمى في ذلك الحرف المسمى المسمى
 من فصل المسمى من فصل المسمى لان المسمى
 المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى
 ان يكون اسم المسمى على غير هذا المسمى
 او لا فان كان الاول هو المسمى وجب
 ان يكون غير المسمى المسمى المسمى
 المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى
 غير هو اطل لما يودى اليه من فصل
 المسمى من فصل المسمى المسمى المسمى
 عوضا عن المسمى المسمى المسمى المسمى
 المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى
 المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى

ويكون سرعاة لمتناه **مسألة** زيد في الرجل متعين في زيد الابد
وحدها واحد وجو المذبح الجبر ونهر الرجل زيد قيل كذا اي تنصت
في زيد المتحد انه متحد او ايضا عليها فالربط العموم اي عموم الرجل للمبدأ
او اعمدة **المستند** انما هو ان لا يكون للشيء على الخلاص في الاصل واللام
في الرجل للجنس هي ام للمصدر فان كانت للجنس فالربط العموم فان
الشاي لا يخلو الاستغراق وان كانت للمصدر فالربط الاعارة بحيث
المعنى ان المبدأ بالرجل هو زيد واذا راب الحجاب انما للمصدر الذي في ودره
ما حاصله ان نمر وضع المرح فاعلم مدحها ما ويشهد بحقيقة فانفتح القيد
بتركيب يوجب كونه ارفع في النفس فاسم الفاعل او لا وفيه تبيين ثاب
والفاعل اذا كان مرفعا باللام يكون مبهما في التعريف فيه لست تعريف
واحد مفعول في الخارج واذا هو مفعول في مفعول في الذهب وهو مفعول
حجب الخارج كقولك السوق وليس بيك وبين محطك سوق مفعول في
الخارج فان معناه ادخل المكان المطابقة للسوق المتصور في ذهرك وهو
فان كان مرفوعا هذا الاعتبار فانه يشبه باعتبار الخارج انه لم يزل اوز
من الافراد الخارجية كان وزا في الانعام والتعريف وان لم يسم فانه وان
كان مرفوعا باعتبار الذهب فانه كونه باعتبار الوجود ومن ثم توهم كثيرا
لعموم المصالح المفعول في الذهب للبعد وليس كذلك اذ لا يفسر العام من حيث
هو عام بل هو ولا يبين ولا يجمع وما في هذا الفرق من احد وثي وجعل دل على
انه ليس للعموم وقيل يجوز ايضا في الرجل زيد **مسألة** زيد خبر
الذوق وحواي المندرج زيد ويكره الكلام جملتين فعلة كذا فان قيل
يرد على هذا ان المندرج المصنوع على ان يصور من انه لا يكون في غير
سار سده ولجيب بان ذلك شرط في خبره قيا ساو المتدا لا ينفذ على الزمان
قيا ساو ليس قد يبين ان جمل المندرج سده وقال ابن عصفور **مسألة**
في وجه ثالث وهو ان يكره مستند اخذ خبره وحواي زيد المندرج
ورد بان لا يستدعي سده فلا يكون خبره واجبا ولولا ان حواي لظهور حواي
ما واللام ممنوع وايضا لو كان هذا خبر مذكور لتوقف فهم الكلام على الكلام
مستند في الامارة بدو له وبان هذا ايضا الوجه السابق **مسألة**
خبر ان زيد يكره على القول بان خبره فعل في انما يشاء فاعلم وهو قول الجمهور
واختاره ابن هاشم وجماعة واعتبر خبره بان لا يكون كذا في زيد والام لا يكون
واجب بان لا يجري مجرى المثال في حالة واحدة وانما يكون مستند خبره
خبره وانما لا يشاء في مستند خبره حواي خبره يكون المستند خبره
خبره وانما لا يشاء في مستند خبره حواي خبره يكون المستند خبره
خبره وانما لا يشاء في مستند خبره حواي خبره يكون المستند خبره

ادخل

فليس

مسألة خبر زيد المندرج او المندرج والمندرج هو الذي لا يكون له خبره
الكلام عنده الا حده واحده وقيل زيد بدل من كذا وسره انه لا يكون له خبره
اي في المصدر منه فانه لا يكون له خبره وشك البدل ان خبر المصدر منه
وان يفتني عنه وكذا جاب بانه انما انشأ فيه ذلك لان هذا التركيب يستعمل
استعمال الاشكال وقد اعتبرت بمنع الاسم اما الاول فلصحة فلو كان فتمت
هذه حواي واكملت الارغفة جز منها والا اول بدل اشكال والثاني بدل بعض
مع عدم صحة حلول شي منها محل البدل منه واما الثاني فكقول ان خبره ما كان
فليس هلكه هلكه واحد لكنه بنها ن قوم قهدها فانه لا يجوز الاستغناء بالمبدل
عنه البدل منه بل يتبع بدو له ويصح معه عيانه لا بعد التزام البدل في بعض
الصورح انه المقصود بالنسبة كما التزم الوصف في مجرور رب والحق ان هذين
الاستغناء بخصوص المارة فلا يقيدان بما هو نشان النذر من حيث
هو تابع **مسألة** خبر زيد المندرج او المندرج **مسألة** خبر زيد المندرج
تأتيك من قبل الربان احيانا هروثا في السيط من قصيدة كبريت وقيل
يا حبل جيل الربان من جيل حبل ساكر الربان من كذا والربان كحبل
لم جيل بلاد سحار والربان بالتحريك جمع فحبه بالكون يقال في الطيب
ينبع اذا فاح وله نبع طيبه وقاية بالتحقيق للثبات الحية بعد اللون وهو
صفة مخدوشة من حبات بياضه واصلا يمتد به سده بالاسنة
الواحدة الاقرب العروق خذف احدى ياي الب تحفيا وعوض عنها الاق
وبعضه يقول هو عوض عن الاول منها ولا يحلها عوضا عن مجموعها بالنسبة
كافله صاحب الصحاح لما يبرزه من اجمع بين العوض وبعضه الموضع في
رأيت مما يباب عود احدى البابين ولا يجمع بين العوض والموضع
ولا يسميه وين بعضه وقد مر في حيث البابين الاول من زيد بسط
لكلام على ذلك فراجعه ان ثبت فوجبه الرد بالبيت ان المرفوع بعد حبا
منه كثر وان تخصصت وذامر في ولا يسمي المرفوع بالثمة وان قرب
منها بالتخصص **مسألة** خبر زيد المندرج او المندرج **مسألة** خبر زيد المندرج
فقد اعتد به في الصنف كذا في القرض وحينئذ لا يزل الخبر في
والتنكير واذا قيل بان خبره حواي خبره هو مذهب المبرر واما المندرج
ومن وافقها واذا راب ان خبره حواي خبره حواي خبره حواي خبره
حب وصير المندرج لهما يعني الخبر وضعف لا يفرق بينا مقرون على فعلين
حب واسمه فا قيل التركيب والمادة لم يتغير النفا ولا يعني في ان ياتي ما
ذكره واذ كان الجمع لهما واحدا فهو مستند **مسألة** خبر زيد المندرج
من خبره قوله زيد المندرج **مسألة** خبر زيد المندرج **مسألة** خبر زيد المندرج
ذي الاداء فالعقبة او ناضرا لغيره التعريف هو قول بضمير كذا **مسألة** خبر زيد المندرج
فان خبره فعل وان التركيب ان لا يسميه ذا وهو مذهب الاخفش وخطاب وجماعة

حرم

م

الوجه

مستند

[illegible]

ولم يقتلوا

[illegible]

لا متناهية عند وقب ما عرفت **والنصب اما على اجزاء او على مطلق على كذا**
ان واجب على الاول ان يكون له الحرف في هذا الموضع والمثال التزم فيه
 حذف ان انما هو لا على ان الحرف الذي يليه في اللفظ الفعل المنصوب للعطف في الاصل
 ولو ظهرت ان بعده كان في صورة عطفه على الفعل وكان انما الحرف فيها اقربا
 اقربا من الدالة على الحذف فيكون كونه اخيرا في كل من القولين نظرا لكانه
 في الاول هو ان الاصل في ان ان تكون عطفة فخرها ما بعدها من الرفع الى نصب
 للتخصيص على معنى ان الضارع المرفع ظاهر في كماله فلو انصرفا
 لشيء الذي في ان انما عطف على جملة الفعل على جملة قبلها فكانا صفة الى
 النصب منها في الظاهر على عدم عطفه ان الضارع المنصوب بان مفعولا مقبلا
 الفاعلة والتميز لعدم ظهوره لان ظهورها يورد الى ظهور كونه في السبب
 عطفة وعطفها قليل ومع قلته فيها انما تعطف الجملة على الجملة كما في التركيب
 بطريقه في نصب زيد الزباب وفي ان انما قيام القرينة على الحذف انما يجوز
 الحذف ولا يوجب **وجان على ان** انما على العطف لا انما تدخل على الرفع
 في ان ان يكون معها ما يتلوا الفعل **ولا لسا** بالنصب على الجملة قوله
ولو ان لسا فتكون انما تكون لو للمعنى كمالا بوجوب الظاهر لو هنا انما
 معنى التتمى ومكوت الجواب كانه قيل يا ليت ان يكون فليكون وقبلها كمالا
 لما كان سقيا لوضع غيره فيكون قوله فليكون معطوفا على كونه فيكون انما من اللزوم
 وجواب لو بعد وفي اي مكان لنا شققا 9 اصدقا على انما انما
 والمثال هو هذا كذا القات الى اخره قال الحشر تكون لو للمعنى انما لكانت
 انما لو كانت شرطية في تلك الآية سائبة للمعنى في اعراضه لعدم
 تاني النصب على الجواب فيهما وتانيه اي وان ياتي النصب
 فيها بوجه اخر على ما عرفت من نقل الى جنان فتدبر
مسألة النبي احدث ما لا تقوم منه فيه الرفع على الوجهين المطلق على احد
 والاستيفاء والنصب على وجه واحد **اصار** ان وليت ليا لا بانته
 اجمع فيه الرفع على المصنوع لعدم الشك في وجوبه في الرفع
 على الاستيفاء والنصب على الجواب وظهر جوارها سكتها
 فيكون زيد فليكون في القطع عن العطف والاستيفاء اي فليكون زيد وجميع
 الرفع لعدم الشك في انما في اعراضه وهذا حقيقة ما قلناه في زيد اخذ
 فيكونه من ان مانع الرفع في ليس في الجملتين لعدم الشك في انما في الرفع
 انما في صيغة فليكون في التوكيد او مشاركة لكون الجملتين في
 خبر واحد كما هو اذ ضبطتا الخطا في جزم مصارع الخطا باللام وغير
 معيب اليه الا انه يمتد زمانا في جزمه فاما ما لا يمتد زمانا في جزمه فاما ما لا يمتد زمانا في جزمه
 فليكون مشترك في كثير من صفاته انما في صفاته في المثال لسانه انما في الحاصل

في الجواب

170
حوايل رواف الارض فتطر واختم الحزم بالعطف وهو ظاهر **والنصب**
على الاضمار مثل في ابيس وفي الارض فتكون انما فلوب هذه النصب في جواب الاستفهام
ففي بالرفع عطف على الاول وان توموا وتقوموا بولكم اجوركم **حتم** الحزم **بالعطف**
 على توموا وهو الرفع والنصب **اصار** ان قال سوية سالت الجليل عن قوله
 ان تاتي وتخرجني احذر انما نصب فليكون في الجواب والوجه ويكون النصب
 على جزم قوله ومن يقرب منا ويضع يوده هو صدر بيت من اول الطويل عجمه
 ولاخت ظاهرا اقام ولاهظا ولم يسم قائله والاقتراب اقتراب من القرب ويوده مضارع
 جزم من اواه ويوجهه ابراهه والمضارع في الجلال بالظلم والعطف تفسيري وقال
 فاصي المفسرين في قوله تعالى ومن يعلم من الصالحات بعض الطاعات وهو مومن
 اذ الايمان شرط في صحة الطاعة وقول الحيزات فلا يخاف ظاهرا مع الثواب المستحق
 بالوعد ولا هضم ولا كسر منه نقصان او جزاء ولا هضم في تدل على انهم لم يهضم حقه
 وفي الصحاح هضم الشيء كسرته يقال هضمه حقه را هضمه اذ اظلم وقصر عليه حقه
 فليس لعطف تفسيري واعلم انهم اجمروا الشرط والجزاء في الشيء فقصوا عندها
 وبعد الشرط قبل الجزاء المضارع الواقع بعد العا والاول وان مضارع وجوبا اما النصب
 بعدهما فتحو ان تدروا ما في انفسكم او تخشعوا كما سكت به الله في غفران شياطين في قراءة
 النصب وبعد الواو فتحو قوله ومن يقترع عن قومه لا يزال يري مضارع مظلوم
 محي ومحبوب يد في منه الصالحات وان يساكن ما اساء النار في راس كينا
 وتكب اسم جليل بعينه واما بعده وحده بعد هذا حوا ان تاتي فتكر مني انكر
 والمضارع الذي انشده والتقدير ان يكن منك اتيان وانكر الى انكر ومن يتخذه
 اقتراب منا وخضوع لنا ووه وانا فعلوا ذلك ليشابهه الشرط واخر القبي
 من جهة ان شرط وجود الجزاء وجود الشرط ووجود الشرط مقرر ومن
 فكلاهما غير موصوف بالوجود حقيقة في الواقع المضارع الواقع
 بعد ذلك على الواقع في جواب النفي فنصب هذا النصب ذكر **باب**
الموصول سبيله يجوز في خوفنا اذ اضغقت وماذا اضغقت معنى **باب**
 في الباب الثاني فيما يجب على الموصول انما في قوله تعالى ماذا
 اجتمعت في الجواب انما في جوابه اجتمعت في قوله ماذا تقول
 اي قوله تقول لاهم قول به لان احاب لا تعد الى الثاني نفسه **باب**
 في سبيل الحمار وتعدية الفعل توسعا ليس في ابيس انما هو مقصور على السماع
 ولا يكون ماذا امتدرا وحي ابا ان يكون ما الاستفهامية مستند او اذا اسما موصولا
 بمعنى الذي خبرا لان النصب في حقه ما الذي لعنه به محمد في العا **باب**
 من غير شرط حذف وهو كون الموصول محمورا بما جزمه العا **باب**
 ولا كثر في خوفنا د القيت كون والاشارة اخرى او من الاستفهامية مستند

وليت حله حالية وتقل كون داموصوله ولقت صلة والعايد محذوف
عليها اي لفته وبعضهم لا يجيزه وينقص على الاعراب الاول ووجه اكثرية
الاول ان الاصل في ذلك ان تكون اسم اشارته لاموصولا اذا كانت قريبة على
ذلك ولا قريبة في المثال ووجه مع وقوع داموصوله بعد من ان يخص من يقل بليس
فيها ايها كافا بها بالرد الى التخصيص صارت في غاية الابهام فخرجت دامت
التخصيص الى الابهام وخلاصتها اليها ولم يبق من على ذلك لتخصيصها في شرح التسهيل
لا بن قاسم واختار الكوفيون وقوع داموصوله وان لم يتقدمها استفهام بل يجوز
عندهم استعمال اسم الاشياء كلها موصولة وقد خرم المصنف حيث من حرف
الميم ما ذكره انه قليل وسكت هناك عاذاكم ضا انه الاكثر وجوز على القول بكون
زيادة الاسماء ان تكون ذاتا بده ومن اكثر من ذلك الذي يشفع عنه اي اي
شيء هذا الذي يشفع في اسم استفهام مرفوع بالابتداء قال ابو حنيفة
في ذلك وهو في معنى النفي ولذا دخلت في حيزه وجره ذ او هي اسم انشاء
والذي نفت لذا او بدل منه قال ابو حنيفة في ذلك لان اذا كان اسم اسام
وكان خبرا عن من استعملت بها الجملة وانت ترى احتياجها الى الموصول بعدها
ثم قال والذي يظهر ان من الاستفهامية تكبت مع فتكون من ذاك في
موضع رفع بالابتداء والموصول بعدها هو الخبر اذ به معنى الجملة الاستفهامية
والنقد يراي شي الذي يشفع انتهى ولا تكون استفهامية وذاموصولا
اذ لا بد حل موصول على موصول الاشياء اكفوا زيد بن علي والذي من فلام
الميم من من واللام من قبل مسيلة فا صرح بما توضح ما مضى من موصولة
مع صلته بالمصدر اي بالامر اي بالامر من الشرائع او موصول اي بالذي
نومر في حذف العايد بعد اعتناز تعدى الفعلية اليه بنفسه على انشاء الجملة
توسعا على قولهم امرتك بالخير والاصل امرتك بالخير فحذف الباء توسعا وعدي
الفعل بنفسه واما من قال امرتك كذا فاستعمله معدى الحرف وهو
الاكثر فيشكل ذلك عليه لان استعمل حذف العايد المحذوف الحرف ان يكون
الموصول محذوفا عنه اي عند ذلك الحرف الذي حرره العايد معنى
ومتعلقا بخبره وشرب مما تشربون منه وههنا ان وجدت المتبعية في
المعنى لم توجد في التعلق لان اصدع معنى اجهز من اصدع بالحجة اذ انك
بها جازم او فرق به بين الحق والباطل واصل الامانة والتميز في قاضي
الفسق وفي القاموس وقوله تعالى اصدع بما توهمه اي شق جماعته بالتوهم
فقات الشط لقوات بعضه وقد يقال ان اصدع بمعنى ابرخصت المماثلة
حسب المعنى واما ما كانوا يوصون بما كذبوا في الاعراف فيجعل ان يكون
الاحتمال ما كذبوه فلا اشكال في العايد المحذوف منصوب لا محذور

لا يجر

تكون

او ما كذبوا به ويوجه الترخيع به اي الترخيع بلفظه في موضع بولس فان
القرآن يفسر بعضه بعضا واما ما كذبوا في الاعراف فيجعل ان يكون
في التعلق لان ما كذبوا به كذبوا في الاعراف فيجعل ان يكون
المعنوية ومنع ابو حنيفة ذلك فقال اذا اختلف العامل الذي يتعلق به المحذوف
استلزاما والتعلق معنى خوفي حيث بالذي سررت به وكذا اذا اخذ الحرف معنى
واختلف لفظا لم يجر المحذوف خروا حلت في المكان الذي حلت به واما ذلك الذي
يشترطه في الجهور ضم حرف المضارع وفتح الموجه وكسر المعجمة من التثنية
وقرأ ابن كثير وابوعب و الكوفيان بفتح حرف ثم ضم حرف المضارع وسكون
الموجه وضم الشين مضارع شين المتعدي فتضعيفه للتثنية بفتح
نعم بشر بفتح الشين لادم تنعدي بالهمزة وعليه قرأه مجاهد ومحمد بن قيس
بفتح ضم حرف المضارع وكسر الشين لفتح الذي مصدر ربه اي ذلك تفسر
وفي الخبر لا حبان ومن الخوف من جعل الذي مصدر به حكاية ابن مالك عن بولس
وتاول عليه هذه الآية ولشئ شي لانه اثبات للتثنية اكر من مختلفي الجذر
بغير دليل وقد ثبت اسمية الذي فلا بد من ذلك شي لا يقوم به دليل ولا
شبهة وحكي الفارسي في الشرائع ان الحسن بن بولس وفتح الذي
بضم حاء مصدره غير محذور في العايد وتاول على الآية وهذا القول وحسنه
خاصا اي كونهم ولا يجوز الى الذي شي لانه في مثل هذا حرف قبل اهل
والذي لم يوصل في حذف الحرف في قوله تعالى فانك تعلم انك لا تعلم
يقول لتضيقا لاول باب به دعوى لم يجر عليها دليل وما يتوقفه دليلا من شرط
وان في باب يجر في قوله تعالى كذا ما يجر ويجر وهو مخرج البطلان والاول
ان يكون الذي في الآية موصولا لاصلة المحذوف والاصل في التثنية الذي
بشره اسم عايد محذوف الموصوف لقيام الدليل عليه والعايد الموصولة
حينئذ هي مفعول مطلق على القاسم كما قيل في توجيه ما شهدوا على
الصورية ايضا فقولهم وكضم كذا في خبره ان الاصل كذا خبره الذي خاصه
وما ذكره المصنف في قوله وكضم كذا في خبره الاول ذكرها المحذوف في قوله
ذكر الثواب الذي يشترطه عايد محذوف الحرف كذا واخباره مركب قوله ثم
حذف الرجوع الى الموصول اول كذا التثنية الذي بشره الله عايد كذا خبره ابو حنيفة
ما لا يظهر بهذا الوجوه وقد تدرى التثنية اذ لم يتقدم في هذه السورة لفظ
ولا ما يدل على ما شئت او شئت وقد يقال ان لم يتقدم ما يدل باللفظ فقد تقدم ما يدل
بالعنى وهو قوله المشرقة تامين سبيل جرد في ما اعلى قوله جرد في كذا
الذي موصولا كذا فيحتاج الى تبيين عايد اي زيادة على قوله الذي
هذا القول لا يثبت فيه وفيه اطلاق الذي على غير من يعقل وعلمه في
الترجيح حيث في الآية احسن موسى من العلم والشرع من احسن
الشيء اذ الجاد موقفة اي ربا في علمه على وجه التبيين وتبين الذي احسن

في التعلق

الحرز

او

اي يجوز ان تكون صفة المضاف او صفة المضاف اليه وهاهنا ما يدعي من الاختلاف
 وهو انه قد اشهر خلاف ذلك فيقوم هذا الاسم عن المسماة او لا غير لا غير
 فلهذا هو جارح اسم كما هو جارح في افراجه وهاهنا في جميع افراده حتى
 مدلوله لا ينفك عن كلفه العلم ويجعل او يختص بما مدلوله الذات فقط والذات
 والوصف والكلام في هذا المعام وتدل في تصور الاول اختلاف في الاسم بمعنى
 ما صدق عليه مفهوم اللفظ من خور زيد وعمر وهما عن المسماة او غير معين
 معينه وقبل غير وصف الى الحما وهو في التحقيق نزاع لفظي لان القائل بالعبية
 ناظر الى ان غير قولهم راي زيد وزيد رجل صالح لم ير زيدا بله الاسماء
 بقرينة شبه الرواية وحدا الرجل الصالح عليه كما عينا نحو زنا فان عاقل
 لا يقول المراد بلفظ اسم مسماه ولا بد ان عين مدلوله والذات بعد ان يقال في رد
 هذا القول لو كان الاسم عين المسماة لاحتج على لسان من قال ان كانا عليه العين
 لعدم قابلية العين بصفة حقيقة والقابل بالغير من نظرا لغير قولهم كسبا بني
 زيدا وزيد اسم حن ضرورة ان التسمية لتبديل اللفظ وهذه المسماة
 اختلافه وللفظها التي تنزع التام فيهما قدما وحديثا حتى قيل فيها ذلك
 طويل ويملكه قليل نكاد نذكر الغريب في شرح الفقه ابن عطية ثم الظاهر جريان
 هذا الخلاف في جميع افراد هذا الاسم فاذا قيل العلم زيدا والجهل شيبا زيد
 السمي وكانت العبية مجازية كما علمت واذا قيل علم وجهه كمالا مثلا يثبت
 ارباب الاسم وتحقق الغيرية التي في كاري اختلاف في الاسم بمعنى ما صدق عليه
 منهم هذا اللفظ جري فثبت هذا اللفظ وهو ايضا خلاف لفظي فقال قال صاحب
 الانتصاف في قول الكشاف وعلم اسم الكسما أي كمالا المسماة هو بصير من ان الاسم
 عين السمي وقوله ثم عرضهم دليل على ان المعروض المسماة اتفاقا في كفاية موقوفة
 الذوات وما اورد في هذا من الحواشي والاسرار هي موقوفة كمالا ونافية ما في قوله كمالا
 الاضافة المقترنة للعارض وهي عندنا مثل قولك نفس زيد وحقيقة فالمراد
 ان يكون حقيقة هو كمالا ان قال وعمل الحجة الخلاف في هذه المسئلة لفظي وفي نفس
 قاضيا لنفس الاسم ان اريد باللفظ فهو غير السمي لانه يتناول من اصوات
 مقطعة غير قات ويختلف باختلاف الالمام والاعصار ويتعدد تارة ويتعدد
 اخرى والمسماة لا يكون كذلك وان اريد به ذات الشيء فهو السمي لكنه لم يستعمل
 بهذا المعنى في بلاد في لفظ الاسم دون ما صدق عليه مفهوم من الافراد ولما كان ذلك
 كما اورد في شرحه يوضح ان الاضمار في حاشية الجمع بين القولين وان الخلاف
 لفظي ونهنا ان من قال ان لفظ الاسم عين السمي لم ير ان ذلك غير الذات المخصوصة على ما قيل ان
 من جعل الاسم غير السمي جعل لفظ الاسم ايضا لانه عين السمي لانه عينه في الثاني بطلان
 كما تقول ان زيدا عين لفظه حتى يصح عنه كمالا ثم لا يرد فيهم زيدا ونهنا
 ما اورد في حاشية زيدا لان المراد بالاسم هنا الذات المقيدة باللفظ
 زيدا المراد بالذات المخصوصة فان قيل لعل مراده بالاسم ما صدق عليه

من هو
 الذي
 هو

من هو

من هو من اللفظ كزيد وشبهه وبارازة اللفظ بغير اللفظ وبالمسمى ذكر اللفظ
 قلنا يا ابا امير احدا قوله فغير المسماة لان زيدا الذي اريد به اللفظ عين زيدا
 اذا اريد به مسماه يجب الداء وان كان زيدا هذه العبية اسم لزوم يتكلم
 العبية فيكون عينه لا خلافه الحاشين قال الامام الرازي انهم قد يكون عين
 السمي كلفظ الجارحانه فما برح حقيقة وقد يكون عينه فان لفظ الاسم اسم
 للذات الذي في اللفظ الجرد عن الزمان ومن جعل لفظ الاسم فيكون عينه
 فأتحد هنا الاسم والمسمى بل نقول ان المراد انه بالعبية الاولى غير بالثانية
 يجب اختلاف المرادين كما تقول في الاكفال والحروف زيدا سرفيع بغير
 محرو ورنه فترى من من هنا غير كما اذا قلت ضرب زيد واخذت من زيد
 يجب الاختلاف ما اريد بها في التامين فلا سلم انه بلفظ العبية مسماه
 يتكلم العبية فضلا عن ان يكون الاسم عين السمي في حاشية الكشاف ليد
 التحقيق ان دلالة اللفظ على نفسها ليست مستعدة الى وضع لوجودها
 في الاطراف بل تفاوت وان جعل على معنى ما علم لا ينفك كونها كمالا لان الكمال
 فسادية الاقدام في جوار اجزاء عن لفظها بل هو جارح في المولات وان
 دعوى كمالا موضوعية بالاسم كمالا برة في قواعد اللغة وانما وقع في عبية
 بعضهم من انهم قد من واخلاقا لهما لا لفظا الذي جعل معاينا وعلامة لهما
 فكل اسم تعريسي فالمراد كمالا لهما في تمام الالمام في تحصيل المرام على ان
 لو تميزا وقلنا هو مسماه ام تذكر الغيرية التي انما اريد بها اعتبار في كماله
 واليق في قوله والمسماة لا يكون كذلك ابا فانه عن ذلك ضرورة ان السمي
 بالتقدير المذكور كمالا في ان ليس من الاصول والحروف ما ذكره هو لم يرد
 الا ان لفظ الاسم اذا اريد به كمالا اللفظ الصادق مفهومه على كماله مراد ان ذلك
 اللفظ غير مسماة بل اللفظ كما تقول ويدفتر به الذات المعينة التي تارة تارة
 ويوسع كذا تقول عين زيدا غير ذات عمرو وثانها قوله فقوله السمي ضرورة
 ان زيدا الذي اريد به الذات المعينة فهو مراد اياه هذه عين السمي على قاس
 ما قدمت ثانيا قوله لكنه لا يشترط هذا المعنى فان اللفظ لم يستعمل في المعنى
 لفظ الاسم فان قيل اذا كان مراد القاض لفظ الاسم لا يسم له ان يكون غير السمي
 لفظا يتقدير ان يراد به اللفظ لما يرد في الفصل الاول من ان محرو زيدا يجب
 ارادة اللفظ او معناه يكون غير الاعيان قلنا في قطعة هذا الشارة الى التوضيح
 اننا نذكر التحصيل لا تفارق دعوى العبية في احد طرفي الاتفاق وبل
 الذب اشتر ان لا وقع في مباحث الالهامات من علم الكلام في الكلام
 على كماله كما انهم اما عين السمي او غيره او ما ليس بعبية ولا
 غيره وقد علم على وجهه احد ان يراد بالاسم المذكور كما
 يراد بالسمية عند هذا القابل على هذا التقدير نفس القول

ادعى

الدال وهذا المراد من قال من الاله ما هو عينه المسمى كالوجود والذات ومنها
 ما هو غير ذلك كالحق فان المسمى ذات والكم هو نفس الخلق وخلق غير ذاته
 ومنها ما ليس عينيا ولا غير كالحق كالمسمى ذاته والكم عليه الذي ليس عين
 ذاته ولا غير فانه متضمن القول في هذه المسئلة المتعلق بها كانه هو ذاته
 المقدسه وان المدلول اعم من ان يكون اياها فقط كالحق او ما هو ذاته
 من معنى هو هي كالوجود لها على القول الاخرى ان وجود كل شيء عينه او
 معنى ثانيا لها كالحق او ثانيا لها كالحق وعزب في شرح الواقع ان الذي
 ان الاله هو الذي يدلوله قد يكون عين المسمى ذاته من حيث هو فانه كانه علم للذات
 من غير اعتبار معنى فيه وقد يكون غير معنى الخلق والرازق مما يدل على
 لشيء الى غيره ولا شك انها غيره وقد يكون لا هو ولا غيره كالحق والقدير
 مما يدل على صفة حقيقة فانه بداته ثانيا لها ان يراد به الصفة
 كما هو معروفا بالاشهر ايضا فنقسم انقسامها عند هذه الثلاثة
 والمراد بها ما دل على الذات باعتبار معنى لا الصفة المشبهة وهو كما هو
 والمثلها فيها كالحق لوجود الخلق والخلق والحلم وان انقسم عند ايضا الى
 هذه الاقسام لان الكلام في انقسام عند الاله وما يطلق الاله عند
 لشيء كالحق المقادير من الوجود ونحوه بل ما دل على الصفة المشبهة
 من الذات المعنى الشرب الاله عند تكونه عينيا وغيره ولا عينيا ولا غير
 كالوجود مما يرجع الى الذات فان مفهومه ان يرد على الذات ولا يرد
 عنها فهو عين المسمى عند والخلق مما يرجع الى الافعال فان مفهومه
 يرد على الذات ويشترك عنها عند وكما يعلم مما يرجع الى صفات فان
 مفهومه يرد على الذات ولا يشترك عنها فلهذا فهو ليس عين ولا غير
 على ان الغير به موجودان بحيث لا يشترط بينهما وجه وهذا مخصص ما افاده
 شيخنا في رسالة السماء بكتب الفتن عن اسم غير او عين ولكن عن اسم
 فقد اوجب الاسم **واما فوجا وعلم** **بدي الظاهر** **فان الصفة فيه المضاف**
المضاف اليه لا بدل فيكون المضاف اليه **لان المضاف اليه المسمى**
الانصاف فهو فريد في الكلام **واجوبه لذاته** فلا يتخذ الاتع والرتب
 بين اية سبع كم ركب الاله حيثما كان بكونه ارضي صفة لكلمه المضاف والرب المضاف
 اليه والمثال حيث تميز الوصف للعلام المضاف ان المضاف اليه الاله موصوف
 بحكم المضاف وهو التبع ومضاف ما بعده وليس المضاف اليه كذلك فكذلك
 وكذا في بقية ما يضاف للمضاف لان المضاف فاقب به انصافه لانه علم عليه
 فهو ما يوجب له ذاته بل انصاف المضاف اليه الحكم عليه حقيقة ولا كذا في
 في المثال المذكور للمضاف **روى المضاف** صفة قوله وكل ما هو
 اخوه لعمري ان الاقوال قد قدم الكلام عليه سوي في الا المسترده
 من حروف



من حروف الهجزة والموصوف فيه هو كل وصفه قوله الا فرقنا ان جعلت الصفة
 للمضاف مستقلة عن هذا اللفظ **الذي هو متون بالغيب** **محررت بالجل الذي فعل**
محررت في الموصوف ان يكون **بما فيكون** **محررت بالجل** **او بما في** **وفي بعض**
 النسخ او بتقدير اعني وفي شرح العدة لابن مالك ان المنعوت اذا كان متعينا
 وقطعت الى النصب لم تقدم اعني بل اذكر **فان ابن مالك** **وهو حسن** **او**
امدح فيكون منصوب **المحل او هو** **واضهان** **هو فيكون** **مرفوعه** **علي**
التبعية **فهو تحت** **متبوع** **لمنعوت** **او توضيح** **لا بد** **قال الشارح** **يلبغ** **ان**
 ينظر في وجه تعيين النعت وانتاع البدلية في الآية والمثال المذكور فقال العنشي
 وجهه ان كل موصوف فيه الالف واللام موضع للدلالة على معنى في متبوعه
 في جميع استعماله مخرج بذلك الرضي في باب الصفة فهو اياها صفة لموصوف
 موصوف مذكور او مقدر فاذا وجد في اللفظ ما يبيح ان يكون
 اعتباره تعيين جعله نعتا وكما يذكر المصنف في باب الباعث به لا وان كان
 ذكره بان الهمزة فقال تحتل الموصوف من ثلاثة اوجه اظهرها انه نعت
 والثاني بدل وانما التشعطف **فان قال الشارح** **وقد استدل**
 ابن كيسان على ان الاداة اعرف من الموصوف بقوله تعالى قل من
 انزل الكتاب الذي جابه موسى ونزل الدليل بان المنعوت لخص
 من النعت او مساو له ولا قابل بالمساواة فنثبت ان الذين اقل تعريفها
 من الكتاب واجاب ابن مالك في شرحه على تشبيهه بمنع كون الذي
 في الآية صفة بل هو بدل او مقطوع على ضار ناصب او مبتدأ او ان كان
 علم بالعلية لان المعنيين بالكتاب بنوا اسرائيل وقد غلب عندهم الكيان
 على التورية فالنطق بالاعلام وقد نص على خلاف ما ذكره المصنف وقد نقل
 كلام ابن مالك على تسليم انه لا قابل بالمساواة بين الموصوف وذوي الاداة
 مع انه صرح في اكثر النسخ التشبيه بانها مساوية في المرتبة نعم والاداة المساوية
 للموصوف ضوء والاداة العهدية لان تعريفها كلها بالعهد **الاداة**
تعد النعت **فيتعين** **البدلية** **او القطع** **نحو** **كل صفة ملوكة**
الذي جمع **لان النكرة** **لأنوصف** **بالعبرة** **فان موصوف بدل او مقطوع بان**
تألف **حروف الجر** **مسيلة** **نحو** **يدك** **كم** **وتحتل** **الكاف** **فيه عند العرب**
لحرفيه **فيتعلق** **بما يستقر** **ونحو** **كما يتعلق** **بساير حروف الجر** **وهذا**
 مذهب الجمهور وما بعدها في محل نصب **وقيل** **لا يتعلق** **وهو رأي**
 الاحقش وابن عصفور وما بعدها في محل رفع **والاسم** **علي معني**
مثل **تمكن** **من** **يدك** **المحل** **وما بعد** **فان** **بالاضافة** **والانصاف**
بالاظهار **ونحو** **الذي** **فان** **فصل** **من** **الحرف** **لان** **الوصف**
بالمضاف **اي** **بالمضاف** **والمضاف** **اليه** **مشتق** **فلا تقع** **العلامة** **عن**

3

في

المراد

موضوع الدلائل المتكافئة في عدم
الاحتمال في بعض النظم

ان الرحلة

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَصْبَحَ بِحَمْلِ غُلَامٍ ثَلَاثِينَ عَشْرًا

١٢

ووضع لشدة احتياجه اليه وكان اسم الاشارة اخص من ذي اللام واعرف
 لانه مدلوله بتعين بالعين والقلب ومدلول ذي اللام متعين بالقلب فقط
 ولضعف تعريف ذي اللام بتعريف اشار النكرة واما المضاف الى احد ما فمقتضى
 تعريف ما اضيف اليه عند سبويه ودونه عند المبرد واما بوصف المضاف
 الى المضاف ولا يوصف المضاف فمقتضى تعريفه في قولك راب غلام الرجل
 بدل لاصفة وعند سبويه صفة ومذهب الكوفيين ان الاعرف
 العلم ثم الضر ثم المبهمة ثم ذو اللام وللعلم نظروا الى ان العلم في وضعه
 لم يقصد به الا واحد معين وان اتفقت مشاركة ويوصف ثانيا بجلال
 سائر المعارف وعندها سراج اسم الاشارة ثم الضر ثم العلم ثم ذو اللام
 وقال ابن مالك اعرفها ضمير المتكلم ثم العلم الخاص بها لا شارك له
 وضمير المخاطب جعلها في درجة ثم ضمير الغائب ان لم من اليا مع
 الزم لا يفسد غيره ثم الشاربه والماري ثم الوصول وذلك لاداءه
 والمضاف بحسب ما اضيف اليه وذهب بعض الخوئين الى ان ضمير الغائب
 اذا عاد على نكره فهو نكرة لانه لا يخص من عاد اليه من حيث ائتمه وانما
 انه معرفة لان تخصيصه من حيث هو مذكور اذا تقرر ذلك فاذا وجدنا
 في مذهب ثانيا لغير الاخص فهو بدل عند صاحبه لاصف فكم الاشارة
 في قولك يزيد هذا بدل عند انما السراج صفة عند غيره واما لم يجر ان
 يكون الغف الحف من الشعوت لانه الحكة يفتني اسرنا المتكلم
 بما هو اخص فان التقي به المخاطب فذاك لم يفتح الجاف والاراد من
 التفت بيزداد اسم المخاطب معرفة وانه العلم وقد روي عن ابي الهيثم **ابن السيد**
ابن الحق في المسئلة فعمله كعطفه لا يفتا وكذلك **ابن حيي استبي**
اي فعمله عطف بيان لا يفتا قلت وكذلك الزجاج والسهمي
جعلاه عطف قال السهمي ما شئ سبويه نقا فاعاج كاشي
التوكيد وعطف البيان شاعرا ايضا وهو حيث حال نحو انك انت الفاضل انت
 صفة ومن المعلوم قضا انه يؤكد لان الضمير لا يوصف ولا يوصف به **وهو**
ابن عصفور ان الخوئين اجابوا في ذلك الصفة والبيان ذكر المصنف
 قول ابن عصفور هذا في حيث ان من صرف الى ولم يفتقر صفة
 واعادها للتطير عليه **ثم استدل بان البيان اعرف**
من المبين اذ هو من اكثر طريقتي في البيان ان يكون اعرف واخص
 من المبين وقد استبط ابن مالك من كلام سبويه جوابا بان
 يكون البيان دون مبينة في التعريف لانه اعرف والحدة من قولهم
 يا هذا اذ الله عطف بيان ومعلوم ان المضاف الى ذي اللام
 اقل تعريف من اسم الاشارة **وهو حامد والتقدم الشعوت**
 فرتبة

وإذا

الذي

لأنه

معلوم

فرتبة **(وهو حامد والتقدم الشعوت)** ومقتضى **اولي**
فليس يجب ان يكون الواحد ان يكون بيانا ونقلا هو الذي استدل به
 ان يكون الشيء لفرقة وغير اعرف وجامد او غير جامد وذكر باطل **ابن**
بانه اي الرجل **اذ قد رقت واللام فيه للمعبر** ولا لانه في المصنف **والله**
 اي اسم الاشارة **مؤيد بقوله كاخرا** المشار اليه به دلالة على الحضور
 فكان اعرفه **واذا قدر ما نال اللام به** لتعريف الحضور فدل عليه
 شيئا وفي الاشارة **الا ان على الحضور** بل ان الله على الحضور
وتزيد عليه بانه **دته اجنس المعين** بلامه ولفظ **فان اخص** وهذا
 معنى قول سبويه انتهى **وجا فانه نظر لان الذي** باوله **التي**
للخاض والشار اليه **انما هو كرم الاشارة** نفسه اذ اوقع نقلا كرم كرم
فريد بقوله فمجرد معناه مرتب من يد الحاضر المشار اليه لتعريف المعين
واما في الحكم الاشارة فليس كذلك **معناه** **والما هو معنى ما قبله** **فليس**
 فلو انما احتاج الخوئين الى تأويل هذا المسألة والمضار لا يرون ان
 الفت لا بد ان يكون مشتقا او مافلا لانه وهذا لا يفتح فينا ويرا انه عضو
 ولا يوقع لانه الا ان واللام مني سلم انما الحضور كإبراه هو وكان مدحولا
 الحاضر لزم ان يكون الرجل بمعنى الحاضر لان جهة كونه نفس هذا الرجل
 جفت في الاول فله على الكون **وقال الزحبي** **في ذكر** **ابن** **ابن**
كون لهم الله **صفة للاشارة** **او بيانا** **او ربح** **الحضر** **الذي** **في** **الما**
 في تفسير سورة قاطر ذكر مبتدأ او الله ربح له الملك احقار مبتدأ
 او الله ربح خبر ان وله الملك جملة مبتدأ واقعة في جزاء قوله **والزحبي**
 يدعون من دون الله ما يملكون من فكيف يجوز في حكم الاعراب
 ان يقع اسم صفة اسم الاشارة او عطف بيان وربح الخبر بولا
 ان المعنى بانه فقال ابو حسان ولا يظهر ان المعنى بانه لا يكون
 قد اضربنا الشار اليه تلك الصفات والاعمال ربح وما الحكم
 ومصلحهم وهذا يعني لا يتساوى وكان بعضهم يقرر ان المعنى
 بان ذكر الاشارة الى سبويه وذكره ذاصفة او عطف بيان في تقدير يكون
 فيضرب من الابهام وتحقيقه ان اسم الاشارة الما يوصف ليتبين فانه
 كان متعين لتعريفه كان الوصف عيب وعطف البيان الما يوصف
 به لا يوضح مشوعه فاذا كان واضحا استغنى عنه وفي جواب
 اليميني او يقول اسم الاشارة هنا وضع موضع الضمير سب
 سبوه الذكر قصد الى العظيم فلو وصفي كان بمنزلة وهذا الضمير
 وهو غير جامد ولا هذا ان ربح بانه لا يلزم من وضع موضع الضمير

لأنه

في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

هنا

مجلد ۴

ساواته له في استماع الوصف من ليل باريد العاضل فالله في حيله
 عظم بيان محتمل للشرح الا ترى انك اذا قلت ذلك الرجل زيد فبقيته من
 شرحه ان ذلك اسم مبهم كالرجل او يخيل انه انما لم يجر كونه صفة او عطف
 بيان هذا ان من حق صفة المعرفة وعطف البيان ان يكونا معلومين
 الخاطب ولما كان الخاطب هم السكار وهو لا يعلم ذلك لم يجر اولان محوي
 السلام يدل على ان المقصود هو الاخبار عنه ذكر المشارة الى مخرج الليل
 في انكاره ويخرج السكار في الليل ونحوه والشرع بان الله بان الله الرب
 بانه المنفرد بالملك وقال لا اله الا الله يقول المثار اليه بكم لا تشكوا
 هو مكلف ولو جعل موصفا او مبيها كان المثار اليه مابعد فلا يتم ذلك
 الترتيب المعبر وهو ان ما قبله جدير بما بعده لاجل انك اذا عطف
 عليه ذالمعنى ذلك الموصوف بتلك الصفات المميزه والصفات الكاملة
 هو المصور المستحق للعبادة المالك المنفرد بالالهية والذات يدعون
 من دونه ما يمكن من تظهير وفيه انه ليس كل ما يصلح اعرابا
 كان وجها لان الاعراب تابع للحاكي ولا ينعكس **قوله** المثار في الشر
الواحد البيان والصفة مع تقاربها يتبين في وصفيهما ويمكن ان يقال انما
 جاز ذلك لاختلاف اوجه فيها فان الاسم الحامد التوحيدي بالمشق
 عطف بيان منظر المجهود وصفه نظر اليه تاديله بالمشق **ونحو** **قوله** **الم**
نعم **واما العلم** **ينفع** على البناء للفعول **وانفع** **تبع** في هذا الاعتراض
 ابا جابر والبر ينفع لرفع الاشتراك الحادث فيه نحو قاف زير العاقل ولا
 ينفع به لانه لم يحدد الاستغفار وضعا ولا تاديله بالمشق **قوله** **الم**
 السر في النعت العلم مغال في بيان زير عمر وان زير الثاني صفة الاول
 وانما هو زير الثاني قد نسب اليه لما نعت وانما المراد منه صاحب علم
 ونحوه طعمه وقول الزمخشري في تفسير سورة ابراهيم في قوله في الصراط
 العزيز الحميد الله الذي عطف بيان للفرع الحميد المجري بحري **الام** **الاعلم**
 بعلته واختصاصه المعبود الذي يحد له الصراط كما عطف على الخ في الترتيب
 فان لا تخرج فانظر هل يمكن ان يكون جديا به وصفا لمن حقه علمه بل وجهه
 ملاحظه الالهية فيه باعتبار الاصل فقيد في تفسير البضاوي فابن الى
 انه يمكن فان قال وقيل علم لذاته الخصوصية لانه موصوف ولا يوصف
 فعمل استماع الوصف دليل على علمه **وقوله** **الاشارة بالبين**
معرفة بالام الجنب **وذكر** **ما اجمعا على بطلانه** **ينفع** **هذا** **بعض** **الام**
 من اعتبار انه علم بالعلم لا محله نعمنا كما اعتبر علمية لبيد ذلك
 بل محلا حظه وهو الاله معبود العبد واللام فيه على هذا القول
 للجنب

جزم

الجنب فهو عند قصد الفت عتابة قوله ذلك المصور ومن قد اجازوا
 تعلق الظرف في قوله ذلك وهو الله في السموات وفي الارض على معنى
 وهو المعبود فيها فلم يجر تاديله بذلك المتعلق ولا يجوز له الوصف
 قيل وقد يفرق بينهما بانه المصور من دون حقه ولا من دون حقه فقال
 عن التعلق وانما استع وصف اسم الاشارة اليه جرس محتمل الى
 واللام لان المراد تعريف حقيقة المثار اليه ولا تفرق الا ان داخل على اسم
 حين تم ما فيه الا ان واللام على قصص جازم وهو الاكثر جريانه على قلده
 تعريف الحقيقة بخبر مرت هذا الرجل وهو اقل من الجازم وفيه ضعف
 لان الا ان واللام في المشق لا شعرا بالحقيقة ولهذا ارجح المحاجبات
 المحسن بقدر فيها انما قلت مررت بهذا العاقل فتعديرت مررت بهذا الرجل
 العاقل وانما اتبع اسم الاشارة بالمشق كما نعتنا بالاتفاق واذا اتبع بكلامه فمخرج الخلاف
الشرع الثاني **اشارة** **العلم** **للعرف** **البيان** **فلا** **بيان** **نبيك**
 ولا ينعكس وكما العارف سوا في ذلك الا لفرقة انه لا يكون عطف بيان
 ولا يجري على عطف بيان **ولفت المعرفة** **فلا** **ينفع المعرفة** **بشر**
المشكر **كان** **والفقيه** **واظهر** **من** **نعت** **المشكر** **فلا** **ينفع** **شركها**
 معرفة **ومن** **الاول** **في** **الاول** **اي** **بما** **استلزم** **في** **التعريف** **بالذوق** **عن** **هذا**
الشرط **فلا** **يجوز** **ان** **يصدق** **بما** **ما** **صدد** **ويطام** **مسالك** **من** **كان** **في** **العلم** **ما** **كان**
من **العلم** **فلا** **يجوز** **ان** **يصدق** **بما** **ما** **صدد** **ويطام** **مسالك** **من** **كان** **في** **العلم** **ما** **كان**
 اشوب **العلم** **فلا** **يجوز** **ان** **يصدق** **بما** **ما** **صدد** **ويطام** **مسالك** **من** **كان** **في** **العلم** **ما** **كان**
 في تفسيره وانما يجرى في الاول **وهذا** **انما** **هو** **مقتضى** **على** **قوله**
العلم **فلا** **يجوز** **ان** **يصدق** **بما** **ما** **صدد** **ويطام** **مسالك** **من** **كان** **في** **العلم** **ما** **كان**
عطف **بما** **صدد** **ويطام** **مسالك** **من** **كان** **في** **العلم** **ما** **كان**
واما **العلم** **فلا** **يجوز** **ان** **يصدق** **بما** **ما** **صدد** **ويطام** **مسالك** **من** **كان** **في** **العلم** **ما** **كان**
في **العلم** **فلا** **يجوز** **ان** **يصدق** **بما** **ما** **صدد** **ويطام** **مسالك** **من** **كان** **في** **العلم** **ما** **كان**
 فيها **والعلم** **فلا** **يجوز** **ان** **يصدق** **بما** **ما** **صدد** **ويطام** **مسالك** **من** **كان** **في** **العلم** **ما** **كان**
في **العلم** **فلا** **يجوز** **ان** **يصدق** **بما** **ما** **صدد** **ويطام** **مسالك** **من** **كان** **في** **العلم** **ما** **كان**
 وساورتي من المسارة وهي المواتية يقال ساورني فلان ساوره
 وساورته اذا وانكرو الضيل بالضم العجمي الرقيق وهو صفة محذوف
 اي حبة رقيقة والرفش بضم الراء وسمرت القاء جمع رقتا وهو سد
 احيات ما تفتت عباد ويضاف وهي منقشاتها فذا خصها بالبيات
 واسم ثلث السبب مستد اليه القاتل المعروف وناقته بالسوت

من كان في العلم ما كان

انه لا يقترب من ان يكون الجواب سجد و هو دليله لما صودفت هذه
 التمرة الواحدة بين هؤلاء والمعارف شاهد القول عن الصواب
 سلمنا ان الجواب مذكور لكن لا نسلم ان قوله فقد من الجواب
 بل قد اسم فاعلى حسب وفاءها فقط والجواب اردت لما صودفت
 هذه التمرة الواحدة فحصلت هذه المضافة المناقشة الثالثة
 انه يلزم على اعراب هذه النوايع ابدال الالف من النون وهو ليس بدل
 الباء قال ابو حيان ولا اعرف في جوازها ومنعها بضاعتها احد
 من النحويين الا ان في الكلام تغض اصحابنا ما يدل على المنع وضله لا يهض
 من ادعى ان النحويين وفي كلام ابن الحاجب ما يشعر بالجواز في اللغة
 ان التفاعل جمع تفعّل او تفعّل او تفعّل وليس في بعضها معدودا
 من اجزاء الالف ومن فاء اجزاء النون مخضرة وليس بها شيء من هذه
 الاوزان ان صوابه ان يقول اجزاء كلها على مستفعل قال
 الشارح وهذه مناقشة واهية فالتفاعل عند العروضي جمع
 لتفعّل لا باعتبار انه لفظ يوناني بل باعتبار انه اسم موضوع لما
 يوزن عليه ما عاين في مطلق الحركات والسكنات والتفاعل بمثوله قوله
 ارجع افكنا ان مفرد الاجزاء هو الاسم لفظ الموزون به لذلك
 مفرد التفاعل تفعّل وهو اسم لمفهوم الجزع عندهم وتسمية الجزع
 بالتفعّل لا بد من الخليل واصنع هذا الفن قالوا انك لا تشيخ
 الى حيان كيف وقع في مثل هذا او لجمع الى شرح كلام المصنف وقوله
 قال النحوي في تنديد العقاب انه يجوز كونه صفة لاسم
 تعاقب كناية في ادراك صورة المومن وان كان من باب الصفة
 المشبهة واصافتها لا تكون الا في المقدر لا ينفصل لانها من افعال
 العامل الى معموله لغرض التخفيف ولهذا لم توثق فيها الاضافة الى
 المعرفة ونقت على تنكيرها بل كانت بالاضافة اليها كالاضافة وتلها
 من تعاقب الالف في خصوصية الصارب الرجل الا ترى ان تنديد العقاب
 معناه تنديد عقابه فهو تنكير في المعنى ولقد اقا لواءك شي
 اضافة تنديد عن محضه هو ما اضافة لفظية فانه يجوز ان تصير
 اضافة محضه اي اضافة معنوية تنديد تعريف او تخفيف
 الا الصفة المشبهة فان اضافة لا تثقل محضه اصلا لا
 تعليل لنفي ليس كما فيها كعليه جعله اي جعل تنديد العقاب
 صفة على تقدير يراد فيه اصله التنديد العقاب اي التنديد
 عقابه فهو نظر الجاهل الغفيل اذا كان حاله على تقدير استقامه الى جعل
 سبب خذها ارادة الازدواج لتناسب الصفات وتكون

فان

تكون

نحو

وانما

نحو واحد من كونها مضافة الى معرف باللام ولجانر وصفية اي
 ابوالنفاك على ان مشددا على الحكاية بمعنى مشدد كما ان
 الالف بمعنى الالف فيكون من باب ما جاء بعد معنى اسم الفاعل
 التزم به في قوله لا واد من باب الصفة او باب اسم الفاعل فيجوز
 فيه ما اعتبر من غير وتايد ويكره سرفه حينئذها والرب قد مر
 الزمخشري فذكر في حيث حمل الوحد دون غيره انه وجع ما قبله
 بل وما بعده ابدال اما انه بدل فتسكير والتكره تبدل من المرفوع
 ولا يقع صفة له وكذا المضافات وان كانا من اسم الفاعل فاعضا
 تكتبان و اضافة لفظية لا المراد بها التثنية على معنى يقولون
 ويقيمون التوب فاعمالان و اضافة عامل المفعول واما
 البعدي فهي وان كانت معارف فلتناسب وتبقي النوايع على شق
 واحد وفي الزمخشري على الزجاء في جعل تنديد العقاب هذه
 بدو ما قبله صفات وقال في رده في جعل لا وحده من بيت
 الصفات نحو طاهر وقد تظنا ما قبل في وجه النون وادعاه
 ان مفعول المبحث لم يقع فيه كانه من داخله على من وانما قال في جعل
 بدو وحده من الصفات وبيت ما بين العبارتين ووجه اليه
 اقتضاه ان يحجب بمجملة الصفات مع ان الوصفية فيه تنعده
 وهذا الوجه في الثاني بالذهول عن شرط التنكير ويقع في كثير من النسخ
 ومن ذلك وهو خلاف الصواب فلهذا لاحظ هو عمرو بن محرز يسمون
 ابو عمار الماحظ البصري المتكلم المعتزلي صاحب التصانيف المشهورة
 اخذ عن الجاهل اصحاب النظام وغيره وحدث عن ابي بركة الفهري وغيره
 وكان واسع النحل لثرا الاطلاع من اذكا بني ادم قال تخطى ليس بصفة ولا
 ماسون وقال المبرد ما رايته احر كليل العلم من ثلاثة وذكر الماحظ وهو
 عمر حتى يبق كليل على وضع ومات سنة خمس وثمانين وقد عايننا السبعين
 وقال الصواب سنة خمس وخمسين وبيت الاعشى اي يصير يهون بيت
 قيس فحاطب علقمة بن علاثة وبيت الاعشى اي يصير يهون بيت
 مرثاني الربيع بن عجرة واما قوله لك اكثر من قصيدة غيره فاعلم ان الفصحى
 تخطى وهو غير ابن علاثة مطلعها يا تكم من قبله اطلالا بالخط قالوا ان
 علقمة قال تسارح ديوان الاعشى خرج يريد وجهه ومعه دليل فخطبته الطريق
 قالها في ديار بني عامر بن صعصعة فاحده رطط علقمة بن علاثة
 قالوا به فقال له علقمة الحمد لله الذي يكن منك فقال الاعشى
 اعلمتم قد صيرتني الامور اليك وما انت لي منقص

نحو
 هذه القصيدة على كل طريق
 وجه وجعلها على الاعشى
 رصدا ما عفا ان

الحسن التوفيق شدة البكا والطرب اوصوت الطرب عن حزن او مخرج الجوار
بفتح العين الطرب وضع الجيم الناقة التي فقدت ولدها وتبدأ الناقة قبل ان يبعث
شعر او شعران كذا في شرح الجلال وفي القاموس المحمد انشكي والذات من
النساء والاولى لعلها في حركاتها ونوع الحامه كجها والمهذب المقلد صر
الحام وادنى القاموس او خاص بربحها يقال هذا القرب بهذا المعنى
مثل هدر هدر هدر هدر وضربها وكرها او تفرخ فيمنع الاعراب
على عهد نوع على السلام بان عطشا وضيق او صادم خارج من الطرب لامن
جامة الا وهو تكي على ولص هذا على الاول على الصدور والعامل في تدعو
لانه يعجب بهد وهو كفتت حلو ساء ومقدر على وعلى الاخير على المنع
واضحا قريبا في العمل من ثلاث فاذ انما انفصلت الفاعل الضعيف في القوة
بالطريق الاول **ومن ذلك** اي من الوجه في ان يفي وهو نسخة التي وقع فيها ومن ذلك قول
ووقع في بطنها ومن الوجه في ان يفي وهو نسخة التي وقع فيها ومن ذلك قول
الحافظ وبها كان الصواب **في فراق ابن ابراهيم فانه** ام قلبه بالنصب
ان قلبه شبيه مع انه حرفة وهذا لما يتاخر على قول البربرين ومن وافقهم
واما الكرمين فانهم جوزوا وتوع الثمين سعرة في مثل ذلك ولعل مكي
قصد التحق على مذهبهم **والصلابة المشبهة بالمعول** **بفتح وجهم**
يجوز ان يلحظ في ام الفاعل ثبوت صفاء فيها من معاملة الحفة المشبهة
فيقع النصب بعد على السبب بالمعول به قوله من صديق او اخي
ثقة او عدو وشاهد ذارا ولا يخفى ذلك الا انها اشق من فعل لا زمر
لثبوت المصوب بعد لا يثبت بالمعول فاذا قلت مرتت بجرا فام
الاب بنصب الاب علم ان ضمير على المشبهة بالمعول **فان قلت** **مررت**
بجرا فام **نصب الاب** علم ان لا يراى فعله وان كان لا ينفرد
بجرا فام كمررت بزيد فذهب الاخفش الى جواز فعله على الصفة المشبهة فتقول
مررت بجرا فام **نصب الاب** ونصب الجهر **او بدل من ام** **او** ويكون بدل عوضا من
ولا مبالاة بالفصل بين البدل والمبدل منه بالخبر فهم قد فصلوا بالخبر
بين الصفة والموصوف بخبر بدو منطلق الفاعل نص على سبب مع ان
الاتصال الفت بالمعول اقوى من اتصال البدل بالمبدل منه لو جاز
الفاعل في الاول وتعدده في ان يركن الاصح ان البدل على نية
تكريرا لامل ومن ذلك قول **الخليل والاحسن** **واما ان**
في ابي وانا **واما انا** **اي ضمير ابي** **اي ضمير ابي**
بالفعل وكان في ابي او فاعليه وهو احسن من ان يكون
في ضمير ابي **استدرك** وقوة منها ما روى
الخليل اذا بلغ الرجل قايه واما الشواب فالحق في ذلك

المرجور

ام جمع روهذا عند البربرين على انه وزه مذهبهم
ومن وافقهم ان ابا ضمير وما يتعلق به حرفا مل على حال المقصود
به من تكلم او خطاب او عينية لان الضمير لا يضاف وذهب الزجاج
الى انه كل ظاهر يضاف الى المفردات كان اياك يبغي نفسك ورف
يوهوه سنة انه لكان ظاهرا كاز تاخيره عن عامله لا رجح
كغيره من ابيها الظاهر وهاهنا بالانق في موضع رفع ومالا
يقع في موضع خفض او مصدر او ظرف او حال او متعلق بصلاحية
ابا لضمير الضمير وشتتة ضمت كونه ضمرا وفارق من اكرضت
ابا اياي وياك وياها بها كمالا وضعها لانه ليس في اياها الظاهر
ما يجتمع احده يا وكافا وهاهنا وقال بعض منهم وان كان من الضمير
الضامير اللاحق بابا وهي رامة لما نصيرت شيئا بنفسه كما قالوا
في انت واخواته من من رفع المنفصل قال الرضي وكس هذا بعدا
من الصواب **تحكي الضمير** وهو عرف المعارف **بالفتح الذي لا يكون**
الانكرات **وهي الاضافة** وقد اشكلت اب ما كمل على نفسه في
هذا المقام بان هذا المذهب يعني مذهب الخليل وموافقه يقتضي
لاضامة الضمير وهي متمنعة لا الاضافة اما التحقيق فذلك تكلف في
ام الخليل عامل على الفعل واليا ليس كذلك واما التخصيص ويا لكونها
الظاهر التي هي اعرف المعارف مستغنية عن ذلك ولا ايا لكان مضافا للزم
اضافة الشيء الى نفسه وهي بالهزة في اجاب باختياره الاضافة
للتخصيص وليست منافية لكونه ايا ضمير لان التخصيص بصير
المضاف معرفة ان كان قبلها تذكرا واذا زاد وضوحا واطاحة الي
انتم لم تعرفه واما الزام اضافة الشيء الى نفسه فثمة بها بعدد
فا اعتذره عنها في وجوب ابد نفسه وقد قررنا ان في شرح التمهيد
ما اعتذره عن ذلك الاضافة في قولهم نفس الشيء وعينه بان المضاف
في مثل يبدل عمار عمارا يبدل على المضاف اليه فان المراد بعينه ونفس
حقيرة الزوات فهو صامح لان يكون المضاف اليه وغيره وهذا في الحقيقة
لان تكون الاضافة في ذلك هي اضافة الشيء الى نفسه فكيف يلزم المصنف يعني
ان ما كمل في اياك مثلا انه من اضافة الشئ الى نفسه ويكف هذا الاشارة
مع اشتداد على منع الشئ بعد تسليمه قائل والجمع من المصنف او بعد هذا
المذهب من الزم والخلل فيه قوى وناضه الشايع بان الظاهر
ان هذا لم يقولوا ذلك وهاهنا لغيره عن هذه القاعدة ولكن
يظن هؤلاء الاممة الاكابر مثل هذا الزم ولعل مذهبهم
حيوات اضافة للمعروف مع ثباتها على ما هي عليه من التعريف ولا يشون

المبتدأ على فكر سبوه وعند غيره كم لا وعلى التقديرين فلا بد من خبر المبتدأ أو
 فاقاله من الاستغناء عن الإظهار سد واما قوله اذا لم يضر كان يقال ما فيه ليس
 شي لان في الماهية هي في الوجود لان الماهية لا تصور عدنا الامع الوجود فلا
 فرق بين الماهية والوجود وهذا هو مذهب اهل السنة خلافا للمعتزلة
 فانهم يشيرون الماهية عارية عن الوجود وهو فاسد والا هو في موضع
 رفع بدلا من لا اله ولا يكون خبر الله لا لا تقبل في المعارف ولو قل ان
 الخبر للمبتدأ لا لا يصلح ايضا لما يترجم عليه من تحكيما للمبتدأ تعرف
الخبر ويشكل على ذلك ان البديل لا يصلح هنا كقولك محل الاول
 يعني البديل من لان الاول مشتق والثاني مكتوب قبل علمنا بان هذا
 البديل كان هذا المحلول امرا لازما في كل صورة ونحن نراه يتجلى
 كما في فنت ههنا حسن كما واجب بان المانع من حلول البديل فيما ذكر
 نفعي ضاعى وهو وجوب ثالثا لثبوت في فعل البديل منه واما ما
 في فعله وهو يقتضون في الثاني ما لا يقتضونه واما ما في خبره فهو
 معنوي وفي حواشي اقتضاي على الكفا ما يقتضيه في ذلك
 انما وقعت البديل بعد خفض النفي بالاول البديل هو المقصود بالنفي
 العنبر في البديل منه لكن بعد تنقصه ونقص النفي ثبات **وتنص**
بانه بدل من الاول لانها لا تتركها صار لان النش الواحد ويصح
ان حطها السور ولكن بذكر الخبر عبيد فتعال الله موجود قبل
 لا يصلح هذا الجواب لانهم انما اعتبروا الموضع بدلا من محل لان
 الموضع وليس له اثار او وجود وتجاوز دامن حيث اطلاق الخبر وادارة
 الكفا بدل هذا واجب بانه بدل كل من كل باعتبار اللفظ دون المعنى فبما
وتبين هو بدل من خبره المندوف هو ما اختاره اوجها بعد ان تشكل
 كون البديل من الله بانه لا يمكن فيه تكرر الماهية واللفظ واختار الله بدل
 الضمير المستكن في الخبر المندوف العايد على اسم لا قال ولو تصرح الخبير
 بانه بدل عن الموضع من الله لان كلاهما على المبريد به بقوله بدل من الله
 كذا من الضمير العايد على اسم لا **ولا يتجلى الخبر في قوله على الله**
اكتفا باللفظ في الكلام جليا فان عوفه اصل الله فاما
 هو ما بعد الا والخبر هو ما بعد لا **فالمشقة مبتدأ والعكس**
شرب على القعدة في باب المبتدأ والخبر تقدم **خبر** واخر المبتدأ **وال**
الوجه على خبر **الاجابة على** **المبتدأ** يعني لا والا وبعي الاجاب ان
 الاستثان الجواب **وقرئت** **لا** **مع** **الخبر** **فيقال**
 لدا اسم كذا ما قلت في خبر ما فيه من التلقين وهو دعوى تركي لا خبر

في الاول

نما

لج

لا مع المبتدأ الضمير وانما ترك مع المبتدأ **فما تقول في خبر لا اله الا الله**
الا تورد لم اصبت خبر المبتدأ وهو لا نصب اصلا في التوليد
صوابا لانه قال ان لا اله الا الله هو ليس قد اكتملت هنا تقدم
الذين على نزعهم **التي** **بلا** **وتعرف احد الخبر** **واحد منها مطلق**
 لعلها فتكف اذا اجتمعت المعرفة والتكرار القريبة منها **وقد مر ان الاخبار**
عن التكرار المتقدمة المقدمة بالمرتب **لما خروجا** **والنكرة** **ههنا قد خصصت**
 بوقوعها في سياق التثنية فليكن مبتدأ ولا تقديري ولا تخيري الكلام **لحان**
اوله المبتدأ وضع الذي بذكر **ولشاح** **التسهيل** **القاضي** **محب الدين** **ناظر**
 المشي كلاما حسن على اعراب هذه الكلمة الشريفة او ردة الشاح على
 طولها لما اشتمل عليه من الفوائد والعليمات نورده نحن ايضا اتباعا له
 ووقايما التزمنا من عدم الاخلال بقواعد الشرح فنقول قال المحقق في شرح
 التسهيل اعلم ان الاسم العظيم في هذا التركيب يرفع وهو الكثير ولم يأت في
 القرآن العزيز غيره وقد نصب اما ان ارفع فاقول فيه على اختلاف فهم
 خمسة متوافق لان معتبرا وثلاثة لا معول على شي منها اما القولان
 المعتبران فان يكون على البدلية وان يكون على الخبرية اما القول بالبدلية
 فهو المشهور لما روي على السنة المعربين وهو تزي ابن مارك فانه قال
 لما علم على حذف خبر لا العامة عمل ان واكثر ما يحد من الجواز من مع لاخولا
 له الا الله وهذا الكلام منه يدل على ان رفع الاسم العظيم ليس على الخبرية
 وجب ان يتعين كون خبر على البدلية ثم الاقرب ان يكون على البدلية من الضمير
 المستتر في الخبر المندوف وقد قيل بانه يدل من اسم لا باعتبار جعل الاستدأ
 يعني باعتبار محل الاسم قبل دخوله لا وانما كان القول بالبديل من الضمير
 المستتر ولي لان الايدان من الاقرب اولى من الايدان من الابد ولا يلام
 لادعية الى الاتباع باعتبار المجل مع امكان الاتباع باعتبار اللفظ ثم البديل
 ان كان من الضمير المستكن في المراتك كان البديل فيه تنظير البديل في نحو ما قام
 احد الايدان لان البديل في المسلمين باعتبار اللفظ وان كان من
 اسم يلام البديل فيه تنظير البديل في نحو لا احد فيها الا زيد لان البديل
 في المسلمين باعتبار المجل وقد استشكل الناس البديل فيها فذكرنا
 اما في نحو ما قام احد الايدي عن وجهين احدهما انه بدل بعض وليس
 ثم ضمير يعود على المبتدأ من الثانية ان بينهما ما هو الغرض فان البديل يعود
 والمبتدأ منه معنى وقد احيى من الاول بان الاوفا بعد ما من تمام الكلام
 الاول ولا قرينة يفهمه اذا الثاني وكان بينا وله الاول ليعلم انه بعض فلا يحتاج
 الى ربط بخلاف قبضة المال بعضه وعن الثاني بانه يدل من الاول

ولا شاح
 فما قد يجب كون الخبر المبتدأ
 للناس

لج

في عمل العامل فيه وتحتها بقى والايجاب لا يمنع البدل لان مذهب
البدل ان يجعل الاول كانه لم يذكر والثاني في موضع وقد قال ابن العربي
اعلم ان البدل في الاستقنا انما المراد فيه وقوعه مكان البدل منه فاذ قلت
ما قام احد الا يزيد افا لان يد بصل البدل وهو الذي يقع موقع احد
فليس يزيد وحده بدلا من احد والا يزيد هو الاحد الذي يفتت عنه
القيام فالأزيد بيان للاحد الذي عرفت ثم قال بعد ذلك فعلى
هذا البدل في الاستقنا ان يسم بدلا الشيء من الشيء من بدل البعق
من الكل وقال في موضع اخر لو قيل ان البدل في الاستقنا قسمه على
ليس من ذلك الابدال التي ثبت في غير الاستقنا كان وجهها وهو الحق
انتهى واما في نحو لا احد فيها الا يزيد فوجه الاستقنا فيه ان يزيد بدل
من احد وان لا يمكن ان تحل محله وقد اجاب الشلوبين عن ذلك بان
هذا الكلام انما هو على ثوبه ما فيها احد الا يزيد المعنى واحد وهذا
كأن فيه الاختلاف بحيث تقول ما فيها احدا الا يزيد انتهى وهو جواب
حسن قال الشارح وعلى قول الشلوبين تكون كلمة الحق على
معنى لا يستحق العبادة الا الله وهذا ممكن فيه احوال البدل محل البدل
منه بان تقول لا يستحق العبادة الا الله او يكون المعنى ما في
الوجود الى الا الله ويمكن الاحلال ايضا قال المحب واما القول
بالخبرية فقد قال به الجماعة وبطلان ما ارجح من القول بالبدل
وقد ضعف بثلاثة امور وهي انه يلزم من القول بذلك كون خبر
لا معرفة ولا تعمل في المعارف وان الاسم المعظم مستثنى منه
وان اسم لاعام والاسم المعظم خاص والخاص لا يكون خبرا من
العام لا يقال الحيوان انسان والجواب عن هذه الامور
اما الاول فهو انك قد عرفت ان مذهب سيبويه ان لا حال تركيب
الاسم معها لا جعل لها في الخبر وانما حينئذ مرفوع على ان مرفوعها
كان مرفوعا على ان مرفوعها قبل دخول الالف فيكون مرفوعا على
حين ذلك وصارت كجركم وحزلكم لا يعلم ويستثنى هذا ان يطل عليها في
الاسم والخبر كذا بقى على في اقرب المصوب وبعك هو مرفوع على ان
والخبر على ما كان عليه مع الخبر وازال في انك لم يثبت بعد لا معرفة ما لا بدلا
ثم ان اسم لاهل الشيء منه وهو انما كان كذا في الاسم المعظم خبرا كان
الاسم مرفوعا والرفع هو الذي لم يكن الشيء منه مذكورا في الاستقنا
هو من مرفوع المعنى ولا اعتداد بذلك القدر لفظا وحالا
يعرف من مرفوع الاقام اقام خبر عنه زيد ولا شك ان زيد اقل في قول
ما قام الا يزيد انه مستثنى من مقرر فلا منافاه بين جعل الاسم المعظم خبرا

هذا الخبر مرفوع على ان مرفوعها قبل دخول الالف فيكون مرفوعا على حين ذلك وصارت كجركم وحزلكم لا يعلم ويستثنى هذا ان يطل عليها في الاسم والخبر كذا بقى على في اقرب المصوب وبعك هو مرفوع على ان والخبير على ما كان عليه مع الخبر وازال في انك لم يثبت بعد لا معرفة ما لا بدلا

عما قبله وجعله مستثنى من مقرر اذ جعله في حكم منظوريه اليها
وجعله مستثنى منظوريه اليها جانب المعنى واما الثالث فهو ان يقال
توكل ان الخاص لا يكون خبرا عن العام مسلوكا في لا اله الا الله
له خبر خاص عن عام لان العموم مني والكلام انما سبق لنفي العموم
وخصيص الخبر المذكور بواحد من افراد ما دل عليه اللفظ العام وبما
واما الاقوال الثلاثة الاخر فاحدها ان الالبست اداة استقنا وانما
هي بمعنى غير وهي مع الاسم المعظم صفة لا سم لا باعتبار الحل وذكر ذلك
الشيخ عبد القاهر الجرجاني عن بعضهم والتقدير على هذا لا اله الا الله في
الوجود ولا شك بان القول بان الاي هذا التركيب معني غير ليس له
ما في ينحصر من جهة الصناعة ولا يمنع من حيث المعنى وذلك ان
المقصود من هذا الكلام امران انما في الا لا هيد عن غير الله تعالى وثانها
له سبحانه وهذا انما يلزم اذا كانت الالف لا استقنا لانما استقيد النفي
والاثبات بالمنطوق واما اذا كانت الالف نفي فلا يفيد الكلام عنطوق
الا لا هيد عن غير الله تعالى واما اثباتا له فلا فان قيل يستفاد ذلك باللفظ
قلنا ان دلالة المفهوم من ذلك المنطوق ثم هذا المفهوم ان كان مضمونا
لقب فلا يجر به اذ لم يقل به الا الله قات وان كان مفهوما صفة فقد عرفت
في اصول الفقه انه غير مجمع على ثبوته فقد تبين ضعف هذا القول
والقول الثاني وينسب اليه الرخا ان لا اله الا الله في موضع الخبر
والا الله في موضع المبتدئ وقرر ذلك بنقرو النظر في حال ولا يخفى
ضعف هذا القول ايضا وان يلزم منه ان الخبر مني مع لا وهي لا يبنى
معها الا المبتدئ ثم لو كان الامر كذلك لم يخرج نصب الاسم المعظم في هذا
التركيب ولم قد جوزوه كما سياتي والقول الثالث ان الاسم المعظم مرفوع
بالذكر وتقع الاسد بالصيغة قولنا اقامها المزيديان فيكون المرفوع قد
انقضى عن الخبر وقد قرر ذلك بانها بمعنى ما لوه من الله اي عبد فيكون
الاسم المعظم مرفوعا على انه مرفوع مفعول اقيم مقام الفاعل وتنتهي به
عن الخبر كما في قولنا ما مرفوع الجواب وضعف هذا القول غير خفي لان
لا اله الا الله وصفا فلا يستحق عملا ثم لو كان الها عاملا لا الرفع في يلبس التركيب
اعرابه وتنوينه لان مطول اذ ذلك وقد اجاب بعض الفضلاء
عن هذا بان بعض النحاة يخرج حذف التنوين من مثل ذلك وعلى حال
غالب لكما اليوم من الناس ولا تثريب عليكم اليوم وفي هذا الجواب
نظر لان الذي يخرج حذف التنوين في مثل ذلك يخرج اثباتا ايضا ولا تعلم احد
اجاز التنوين في لا اله الا الله واما النصب فقد ذكره والة توجيهين احدهما ان

يكون على الاستثناء من الضم المستكن في الجذر المفرد الثاني ان يكون الالف صفة
لا اسم لا وهذا لا ينافي الا ان يكون الالف غير وقد عرفت ان الامر اذا كان كذلك
لا يكون الكلام والاعطوفه على ثباته الالهيه تعالى والمقصود اثباته له
ونفيها عن غير منطوقا التوجيه الاول فقالوا اخبرنا استثناء قيد ولم يرجع البدل
فكان حقه الترجيح لان الكلام غير موجب لان المقضي لا رجوعه البدل في نحو قام
القوم الا زيد حصول المشاكه حتى لو حصلت المشاكه في تركيب استويا نحو
ضربت احدا الا زيدا فالواو اذا لم تحصل مشاكه في الالف كان النصب على الاستثناء
اولي فيخرج النصب في هذا التركيب في القياس لكن السماع والاكثر الرفع وقد نقل
عن الابدعي انه اذا قلت لا رجل في الدار الا عمر كان نصب عمر على الاستثناء احسن
ورفع على البدل هذا ما ذكره والذي يقتضيه التطر ان النصب لا يجوز في البدل
ايضا ونحوه يترتب لك ان يقال ان الالف في الكلام الموجب التام خوفا من القوم الا زيدا
مختصة للاستثناء فيخرج ما بعدها مما افاده ما قبلها وذلك ان هذا الكلام انما قصده
به الاخبار عن القوم بالقيام ثم ان زيد منهم لما لم يشاركهم في اسماء الهم في اخره
وكذا حكم الالف في الكلام غير الموجب الذي هو تام ايضا خوفا من القوم الا زيدا
ان المقصود منه ذلك ومن ثم كان نحو هذا التركيب نفي المصداق المذكور بعد
الا لادان يكون مخيرا فيثبت له يكن الكلام تاما لعدم ذكر المستثنى منه بتعيين
شي قبل الالف الخراج منه فالمرجح لهذا التقدير تصحيح المعنى فتبين مما قلنا ان
المقصود في الكلام الذي ليس بنام انما هو اثبات الحكم المنفي قبل الالف ما بعدها وان
الاستثناء ليس بمقصود ولهذا اتفق النحاة على ان المذكور بعد الالف هو تام الا
زيد معول للعامل الذي قبلها ولا شك ان المقصود من هذا التركيب الشريف
امران نفي الالهيه عن كل شي وثباتها له سبحانه وتعالى كما تقدم اذا كان الالف
مستوفى لخص الاستثناء لا يتم هذا المطلوب سواء انصبنا على الاستثناء ام اردنا
وذلك لانه لا ينصب ولا يبدل الا اذا كان الكلام الذي قبل الاتمام ولا يكون
تاما الا اذا قد دخل حذف وجبند ليس لتركيبه بالرفع على ما بعدها في الكلام
الموجب وبالاتبات عليه في غير الموجب اذا لا يقول بذلك الا من مذهبه ان
الاستثناء من الاثبات نفي من النفي اثبات ومن ليس مذهبه ذلك يقول ما بعد
مكوت عنه واذا كان مكوتا عنه فكيف يكون قابل لا اله الا الله فتعين
ان يكون الالف في هذا التركيب موقفا لقصدا ثبات ما نفي قبلها ما بعدها ولا يتم
ذلك الا ان يكون ما بعدها غير تام ولا يكون غير تام الا بان لا يقدر بحذف
واذا لم يقدر بحذف قبلها وجب ان يكون ما بعدها هو المنفي وهذا هو الذي تركت
النفس وقد تقدم تقريره يكون الاسم المعظم في هذا التركيب خبرا الى هذا كلامنا
للجس مع بعض اختصار وتليخيص قال ان لا يخلو بعضه فقلنا ومن

والا الوجه الثاني

محمد

موحدا

قلها

اي ومن الزعم في الثاني قول الفارسي في مخرج رجل ما ثبت من
رجل ان ما مصدره فقد رما شئت شئت وانما وصلها صفة لرجل اي
رجل شئت من رجل والحق ان ذلك لا يبقى على ما هو من غير حذف اذا لامعني لا يقدر
خو مثل شئت اي رجل ما لك شئت معي انما على وفقها او يقدر رجل ذي شئت
اي صاحبها على حذف مضاف او باول المصدر باسم المفعول من غير حذف نحو
الدهد ضرب الاموي رجل شئت والمعنى رجل هو الذي تشاء وتريده وان
اعترض المصلي انما هو قول الفارسي فان طاهره فقد ير المصدر المفعول من غير تقدير
ولا تاويل ويصير ذلك صاحب التوجيه قال ومثله قوله تعالى اي صورة ما
شاء وكيف اي في اي صورة مشبه اي بشاؤها لجعل ما صدره ملول مع ما
بعدها بالمصدر وانما الخاصل مع تعريفه صفة لصورة النكرة وقول اي الباقي قول
تعالى وايضا كل من سوا بيتنا وبينكم ان لا يعبد الا الله ان الله وصلها يعني
لا يعبد سوا الله وهو صفة لكل ويدل الالف صفة فتكون ان وصلها صفة
في التقدير او يشترط في البدل ان يجمع حوله رجل البدل منه والحرف المصدر في
مطلقا وصلها في نحو ذلك معرفة فلا يقع صفة للنكرة فلا تبدل من صفها
واراد نحو ما ذكر ان يكون الفعل مستدا الى معرفة كالمضارع لو كان مستدا الى
نكرة لم يكن المصدر المقدر معرفة نحو لا يحق ان يكذب احد وقول بعضهم في مثل
الكل من قوله الذي يجمع ما لا ان الذي مع تعريفه صفة لكل جمع مع شبيهه
ان ما في المثال شرطية في اسم الحرف مصدر في وانما حذف جوابا اي فهو
كذلك والصفة للمدان مع اي جعلنا الشرط والجواب وقد قيل عليه
اذا كان هذا التقدير نحو الجواب في نقد الجواب فيما ذابني حجة على التقدير الاول
بل ما الذي اقتضى كون هذا ضواليا وذلك غير صوابا وانما الاول
فقال ابو البقاء ما شرطية شرطها شأ وجوابها ريك او زائدة وفي تفسير
قاضي المفسر اي ريك في اي صورة شأها وما مريدة وقبل شرطية
وريك جوابها والمطرف صلة عدلك وعليها فالجمله اي الشرطية
والفعلية صفة تصويح والاعايد والتعايد منها حذف اي
عليها وفي متعلقه تركبك انتهى وقد مضى ان القاصي علقها
بعد ذلك ولا بد عليه قوله وكان حقه اذ علق في تركبك وقال
الجملة صفة لظهور ان المراد حينئذ بالجملة جملة شأ وحدها ان يطلع
بان ما زائدة ولا تزدوين كونها شرطية وكونها زائدة اذ لا يعلق الشرط
بظاها نحو انه ليس على ما ينبغي بل لا يظهر للتعليل به وجه قال الشاعر له
الحق معناه ولا وجه كونه علة لطلان القول بشرطية ما والذي ينبغي
ان يجعل به ان معمول الجواب لا يتقدم على معمول الشرط وهذا قد جعل

لا

ل

ركبك جوابا للشرط والحد المنقذ متعلقا به فلزم تقديم ما في خبر الجزاء على الشرط
وهو باطل وتكلف الخشني فاجاب بان هذا من باب نقل الشيء بنفي ملزومه
اذا المراد من عدم نعلق الشرط الجازم بجوابه عدم كونه معمول بجوابه
واذا انتفى كون الشرط الجازم معمول بجوابه انتفى كون ما قبله معمول
جوابه وانما قيد الشرط بالجازم لكونه الواقع في الآية ولا يخال ان يقال
ان خبر الجازم يجوز تقديم معمول جوابه عليه كما يجوز عمل جوابه فيه وفيه
نظر فان نفي الملزوم لا يستلزم نفي اللزوم في براد بد فان نفي الملزوم اعم
من نفي اللزوم ولاد لالة لا اعم على الاخص ولا تكون جملة الشرط وحده
صفة اي يدون جملة الجواب لعدم استقلالها في نفسها وجملة المصفة بحسب
استقلالها والمصواب ان يقال ان قدرت ما زائدة فالصفة حلة
سأو حدها والعائد حذف والنقد برساها وفي متعلقة بركبك قال
ابو حيان الظاهر ان قوله في اي صورة متعلق بركبك اي وصفك
في صورة اقتضا مشيئة من حسن وطول وذكرورة او مقابل ذلك
او باستقرار حذف وهو حال من مفعوله اي مفعول ركبك اي
ركبك حال كونك حاصل في صورته اي صورة او بعدك اي وضعك
في صورة اي صورة او باستقرار حذف وهو حال من مفعوله وان
اي ما شرطية فالصفة مجموع الجملة جملته الشرط وجملة الجواب
والعائد حذف ايضا وتقدر به عليها وتكون في حيز متعلقة
بعدك ليس الا اي عدلك في صورة اي صورة ثم استوفيت
ما بعده الظاهر انه اراد ما بعد مجموع الشرط وجوابه فانظر كيف
يصح الجزم باستينافه وقد جزمه ولا يانه صفة وهل هذا الا
خط بين قولين حكاهما ابو البقاء في اعرابه فانه قال بعد ما نقله
المصنفه وناقشه فيه وقيل لا موضع للجملة لان في متعلق المفعول
والجميع كلام واحد واراد بالمفعولين مفعولي سواك وعدلك
وينعلق ما بعده اعتبارها بالامنة والمصواب في الآية الثانية
انما على تقدير مبتدأ اي هي لا تعبد الا الله وفي الثالثة ان
الذي يدل او صفة مشبوهة بتقدير هو فيكون مفعول على انه
مبتدأ محذوف او بتقدير ادم او اغني او اخص فيكون منصوبا
على الذم او الاختصاص هذا هو المصواب في جميع ما ذكرناه خلافا
لمن اجار وصف النكرة بالمعرفة مطلقا وصف النكرة اولم توصف
ومن اجاره بشرط وصف النكرة او لا يكتفى وهو قول الاخفش

بأحده

خبره

وهذا

وهذا مثل قوله يدل النكرة من المعرفة بشرط وصف النكرة بركبك كافي قوله
تعالى لتسفعن بالناس فيه ناصية كاذبة خاطية زعمان الاوليان وهو معرفة
صفة لاخران وهو نكرة في فاشران يقومان مقامهما الآية لوصفها والاول
لوصفها ومن ذلك ايضا قول الرخشي في انما اعطاكمه بواحدة ان
تقوموا به ان ان تقوموا وهو معرفة اذ تقدم به قيامكم عطفت بيان
على واحدة وهي نكرة وفي مقام اراهم انه عطفت على ايات بينات مع
تنكير الايات فان وصف النكرة لا يخرجها عن تنكيرها مع ان ايات الحقين
على ان البيان والبيان لا اياتان تعريفا وتنكيلا وقد يكون الرخشي
عز عن البدل بعطف السيلين لما خبرها ان يكونها اخوين وبوجه اي
يؤيد فصيحة ذلك قوله استكن من من حيث سكنتم من وجدكم
ان من وجدكم عطفت بيان لقول من حيث سكنتم وتفسيره والوجه
الطاقة والوضع قال ومن تبعني ضيقه حذف بعضها اي استكنتم
مكانا من مسكنكم مما تطيقون انتهى وقال ابو حيان في نهيه ولا
يعرف عطفت بيان بعدا قية العامل وانما يريد البدل لان الخافض لا
يعاد مع شي من النواع الامعة وقد اعرب ابو البقاء هذا وهذا المص
سبويه يسمي التوكيد صيغة وعطف البيان صيغة كاس فلا بدع ادنى
الرخشي البدل عطفت النوع الثالث اشترطهم في بعض ما
التعريف شرط له لغيره فانما اي الاعراب كان فان من سوانح
المصنف كنع الصرف وقد اشترطوا له تعريف العلمية وذلك لان
المعارف خمس المضمرات والمبهمات وهما مبنيان وغير المنصرف
معرب وما ذواللام والمضاف الي معرفة فلا يتأتى فيها منع الصرف
عنه من قال غير المنصرف ما حذف منه التنوين والكسر تبعاله واذا
لم يبدخلهما التنوين ليحذف فكيف تبعه الكسر وكذا عند من
قال هو ما حذف منه الكسر والتنوين معا وما عند ابن الحارث
فيتأتى لان غير المنصرف عنده ما فيه علان من تسع او واحدة فتقو
مقا مما لكنه لا يظهر فيها عنده حكم منع الصرف وهو ان لا كسر
ولا تنوين لما بهن الفعل فلم يبق من المعارف الا العلم
او شبهة كافي اجمع انما كان في اجمع واخواته شبهة العلمية لان
اجمع ونحوه مغنر فيه تعريف الاضافة فاذا قلت قرأت الكتاب
اجمع فاصلة اجمعه اي جميعه ثم حذف المضاف اليه واعتبر عند
حذفه التعريف الاضافي باقيا في المضاف فكان في الصورة مع
بغير اداة فاشبه العلم وكذا اجمع جمع الاعلام بالواو والتنوين

وكذا قال
الشيخ في
البيان
في قوله
تعالى
لنفسه
بما
شاء
من
العلم

الشرع

جيب

ب

اذا كان لمن يعقل واجري تعريف لهذا جري تعريف العلمية في اغلبها
 في منع الصرف وقيل جمع واجوانه اغلام جنسية لمعان كلياته في من
 باب اسامة واليه ذهب ابو علي الفارسي وعليه فالشرط لمنع الصرف
 تعريف العلمية فقط وقيل هو معرفة بالالف واللام للقدرة وقيل
 منعه من الصرف لوزن الفعل والوصفية ونحو جمع للعدل والوصف
 فلا يحتاج اليه عند شبه العلمية **وكنت اسم الاشارة واجبي الندا**
اشتراطا لهما حق التعيين له ولعله قد در ان اللام كعت الاشارة
 ونعت اجب تعريف اللام الجنسية فلا ينعان الا بمعرفة بلام الجنس
 اما اشتراطهم نعت اسم الاشارة بذي اللام فلا ان اسم الاشارة
 مبهم الذات وانما تعين الذات المتكرا لهما به بالاشارة والجنسية
 او بالصفة فاذا قصد تعيينه بالصفة لم يكن تعيينه بعينه اخر
 لان المصنف مثل لا يرفع الالهام فلم يبق الا الموصول وذو اللام
 والمضاف الي احدها وتعريف المضاف بالمضاف واللايق ان يرفع
 الالهام المبهم عما هو متعين في نفسه كذي اللام لانما يكتب التعريف
 من غير ثم يكتب المبهم منه تعينه المستعار فاقصر قصر على ذي
 اللام لتعينه في نفسه وحمل الموصول عليه لانه مع صلته معنى ذي
 اللام فان الذي ضرب معنى المضارب وايضا الموصول الذي يقع صفة
 ذوام وان كانت زائدة او ان اسم الجنس هو الذي على ماهية من بين
 الاسماء والجنس اليه في نعت اسم الاشارة بيان ماهية المتكرا ليه
 فمن ثم فتح نعتها من الصفات المشتقة الانما تحقق بعض الماهيات واما
 اشتراطهم نعت اجبي الندا فلا ان ابا في الحقيقة وصلة الي تدايه وهو
 المنادي لكنهم استحقوا مباحة حرفة الندا الذي اللام لانه حينئذ اما
 انه يبنى معما وهو بعيد لكون اللام معاقبة للتخوين فكان لها حكم
 ومن ثم قبل بها الاسم كحكمة عشر واخواته والان فاستكره في قولها
 مطر في المنادي البقي لان التنوين لا يتامع واما ان يعرب وهو
 ايضا بعيد للحصول على المنادوي وقوع على المنادي ذي اللام موقع
 الكاف وكونه مثله في الالف والتعريف فتعين الفضل بينهما في
 فطلبوا لذلك اسماء غير دال على ماهية معينة محتاجا بالوضع في الالة
 عليها الي تخصيص يقع المنادي المظاهر على هذا الاسم المبهم وانما المطلوب خصم
 ذو اللام فان من ضرورة المنادي ان يكون من الماهية معلوم الذات اذا لمعني
 لغيره يبنى وياموجود الا ان يكن مثلها عن ان الخطاب ما فيه شي فيمكن
 للعقل الا وقوع اسم المتبني والموجود عليه وهذا محار في الحقيقة فوجدوا

الاسم المضاف بذلك اما مقطوع منه من الاضافة وصلوها بما تكون في
 صورة المضاف **وكذا تعريف فاعل نعم وبس** اشتراطا له تعريف الجنس
 لانه اي اللام الجنسية **تكون مباحة لاي** لهذا الفاعل نحو نعم العبد
 او **المضيف اليه** الفاعل بغير واسطة **نحو ولعمرو** او **المتقين** او
 بواسطته كقوله نعم ابن انت القوم غير مكذب **خلاف ما تقدم** **نحو**
المباشر له نفسه واعلم ان ما ذكره المصنف من اشتراط كون تعريف
 فاعل نعم جنسيا هو ما عليه الجمهور ورجحه الرضي بعد ما سبق فلاه
 ولم يرصد وتفضل المذهب ان من ذهب الي الجنسية فربما
 قريب قال انما الجنس حقيقة فاذا قلت نعم الرجل زيد فالجنس
 كل مدح وزيد منزه تحت لانه فرد من افراده ثم اخذوا في فرد
 ذلك فقبل لما كان الغرض عموم المدح واستغراقه في التثنية للمدح
 الخصوص وكان الاصل في اثبات الشان جعل النوع الذي المدح
 حتى لا يكون طاريا عليه ويحصل بزل ويرفع عدلوا الي ممدوح الجنس
 فكانت قلت زيد نعم جنسه وقومه اي ثبت لهم الموصف الجميل واثبت
 الجنس ثبت لافراده فيثبت المدح تلك المفضلة ولا يكون الا بالاستغراق
 في واحد واحد وهذا تاويل سبويه ولذا قال لافك زيد ان تحمله
 من امثالهم صالح وعزاه الرضي الي ابي علي واتباعه وهذا في الحقيقة حمل اللام الحقيقة
 على الاستغراق ورده الرضي بان اللام في قوله لو كانت لاستغراق
 الافراد ويصح وقوع كل موقعها كما في قوله ان لا يكون لغيره ولا يصح نعم كل رجل
 زيد وكيف يكون زيد كل الرجال فان قيل لنقل ذلك على سبيل المبالغة
 والجي زك قال انت الرجل كل الرجل قلت امتناع النص في مثل نحو
 كل رجل يدل على انه لم يقصد ذلك المعنى وايضا فانه لا يقصد ذلك المعنى
 الا مع الفصح بلطف كل فلا يقال انت الرجل تعني انت كل رجل بل معنى الرجل
 اذا قصد المدح ان من سواه كان بالنسبة اليك ليس برجل وفي نحو
 الشريف انه يمكن ان يقال لم ينج زيد لانه يتبادر منه ان افراد الرجل
 متعدي حقيقة وانما عين زيد وذلك حال ولذلك يجوز ايضا ان تحل رجل وكما
 يجوز ان يقال انت الرجل كل الرجل جاز ايضا ان يقال نعم الرجل كل الرجل زيد اتبع
 من العبارة قصد المبالغة وما ذكر من ان معنى انت الرجل اذا قصد المدح ان من سواه
 ليس برجل بالنسبة اليك انما يتبادر من الرجل على الجنس وادى لانه زيد او حمل
 على استغراقه وادى ان زيد عين الجميع وكل من سواه لما قرره فاما بالنقص
 ثانيا على ما ثبت اوله وورد هذا القول بوجهين آخرين احدهما انه يورد في جعل
 المقصود بالمدح تابعا لغيره من الافراد ولا يكون المدح له بخصوصه لوقوع الشك

كلام
فكر

فيه والثاني انه يودي الي التناقض ان لو قيل نعم الرجل زيد وليس الرجل عمر وقيل
انضمنا ارادوا المبالغة في مدح فردعوا المدح الي جنسه بسمه فكلما قيل زيد
جنسه لا يخلو ثم ترك هذا العلم به ورد بان لو كان المعنى على ذلك لصرح بهذا السيد
في بعض المواضع والفريق الثاني قالوا بل الجنس مجازا فاذا قلت نعم الرجل زيد
فقد جعلت زيد الجنس مبالغة ولم تقصد سوي كانك نعم زيد الذي هو جنس
الرجال ومن ذهب الي العهديتين فريقان ايضا فزيق قالوا هي للجمد الذي كان
اشترى اللحم ولا يزيد الجنس ولا يوصوفا فقدم وهذا ما اتصل عليه ابن الجاريد
ووجهه بان نعم موضوع لمدح فاعله مدحا وكون الفاعل مدحا كذلك لا يستلزم
تحققه يقتضي ان يعبر عنه بتركيب يوجب كونه واقع في النفس فاجمعوا ولا
تشرنا نيبا واذا كان تعريف الفاعل محمدا ذهيبا كان محمدا حسب الخارج
اذا لا تعلم اي فرد هو من الافراد الخارجية وان كان معينا بحسب الدهن
قال في شرح المفصل ووزانه في الابهام والتعريف اساسا فانه وان كان معرفة
باعتبار والدهن لا انه تكلف باعتبار الوجود وريف الوحي كونه التعريف
للجمد الذي بان القول بمثله ليس بشئ لان الاشارة الي ما في ذهني الي لطيف
نفس الاسم الخرج عن اللام وقال ان التعريف في خواشيتنا لما واشترى اللحم لفظي وفريق
قالوا التهمة الشخص المدح منهم ابو منصور الجواب بغيره بواشحات ابن ملكة وقيل
ومما يتناول منزلة عليا المقصود بالاسم المعروف بالذات المخصوص بالمدح وبالذم
كونه ثلثي ثلثيته ونجس جمعه ويغرد لا فواده ولو كان عبارة عن الجنس لم
يسم ذلك وهذا اراد علي من جعلها للاستغناء ولم يجعلها لاجل الجنس ان
يقدر ريان وجه التثنية يجعل كلا واحد من الشخصين علي حدته فنفق نعم اولان
الذي يدان نعم اللذان كل واحد منهما جنس ومن الوجه في ذلك قول الرخشي
في قوله اني عبد الله في ذلك خبر خاص اصل الملا ينصب الي اسم ان صفة
لانه سبحانه غير معرفة بالله ولا يكفي نسبة الاضافة الي الموصوف بها ولو غير
واسطة فكيف وهو مع ناد في المفصل والميم يوصف بالمعرفة باللام اسما
او صفة واتصافه باسم الجنس مما هو مستبعد به من سائر الاسماء لان في جعل
خاصه اصفة لاشارة فخره وهو لزوم الفصل بين اسم الاشارة وصفه
بالخبر وذلك غير جائز بل عليه اليق وقد مضى قريبا ان جماعة من المحققين
اشترطوا في نعم الاشارة اشتغافا كما اشترطوه في غير من النعوت
والخاصة اسم جامد غير مشتق ولا يكون التخاصم ايضا عطفا ببيان اسم
الاشارة لان البيان يشبه الصفة فكيف لا توصف الاشارة بالاعانة
الكل كما يعطف عليها فيكون مع قابلا ونحوه اي ولكون بيان
الاشارة كوصفها يتعين فيه اللام مع اجواب لفتح في وهذا علي شيخ في

فلا

البيان مستعود بفتح شيخ كون يعطى عطفا وان كان معرفة بالاضافة
لعدم كونه معرفة باللام فالجواب كونه عطفا عن هذا وفتح اما خبر فان او
خبره وف اي هو شيخ او بدل من يعطى او يعطى بدل من هذا وفتح شيخ في
ونظروا مع اني الفصح ما ذكرنا مع ان السيد في كتاب المسائل والنبوة
وان ما انشأ في التسهيل كون عطفا البيان تأييدا للضم لا لفتح ذلك
النعت اذا لايستلزم الضم قطعنا فكذا لا يعطف عليه عطفا ببيان ولكن اجابا
في باب النعت وطعنا فكذا لا يعطف عليه عطفا ببيان اما ان روي عن عطفا
البيان يجوز بيان الاشارة بغير المعرفة باللام وتبعه الزبيري فاعل الي
غير النداء من خبره فان النعت مع ان النابع معرف باللام لان نعم الاشارة
ايضا ولم يفتح على النعت مع ان النابع معرف باللام لان نعم الاشارة
لا يكون الا لشيء في اللفظ قال في خواشيتنا في التسهيل ذكر النعت اسم
الاشارة سنة شرط الاول ان يكون بال الثاني ان يكون جنسا او صفا
وهذا غالب الارم الثالث كونه مفرد اي غير مضاف وتشتكل بقولهم باذا
المضام العيش واجيب بان ال من الضم من العيش موصول وهو
حكم المفرد او بان صفة محذوف الرابع الاتصال فلا يقال مرتب بها في
الدار القاضل وان جاز مرتب بالرجل في الدار الكريمة الخاسل ان لا يقطع
السادس انه لا يخالف متبوعه في افراده وغيره فلا يجوز مرتب بغير
الرجل والمرأة فائدة المنعوت ان كان اكثر من واحد وليس من اسما
الاشارة فنعمه اما ينفق او يخلف فان انفق جمع فتقول مرتب بزيد
وخالف العاقلين سوا كان المنعوت متعدد اللفظا كما مثلنا او معق كافي
مرتب بقوم كرام وان اخلف المعطف احدهما علي الاخر نحو مرتب
بزيد وعمد الكريمة والنجيل وان اخلف المنعوت ان تركب او ثانيا
وعقلا وعدمه فان اريد بالنعوت الشمول غلب التذكير والعقل
وجوبا فتقول مرتب بزيد وهنه العاقلين ويعتد وقريش
سابقين وان اريد به التفصيل كان تغليب ما ذكر اختيارا فنقول
في تغليب التذكير مع التفصيل وانت تريد رجلا وامراة مرتب
بأثنين صالحين وهو المختار وان شئت قلت صالح وصالحة
وفي تغليب من يعقل انتفعت بعبيد وقراس سابقين وان
شئت سابقين وسابقات وان كان المنعوتان مجزئيه
بلفظ اسم الاشارة واختلفا لنعوت فالمقصود عن سيوية
والمرء والرجاج والزبادي انه لا يجمع بين المنعوتين بغير يوفي
بالنعوتين معرفتين لا يعطف فلا يقال مرتب بزيد الطويل والقصير

ويجب ان يقال مذهب هذا الطويل ونحوه المفسر فيقول في الاشارة كما
يفرق في المنع واجاز الزيادة في ذلك على عطف البيان والبدل دون
المنع لان اسما الاشارة انما تنعكس بالجوامد وان تعكس بالمشقة فيقول
متولد الجامد والجامد لا يتحمل ضمير جعلت شاكلها للمنوع في الافراد وغيره
مثابة الضمير الرابط فنقول مذهب هذا الطويل ونحوه هذا الطويلين ونحوه
المطوال ولا نقول مذهب هذا الطويل والقصير **وممن خص على منع المنع**
في مذهب هذا الطويل والقصير **سيبويه والمبني والرجاج** وقد نقلنا ذلك
عنه في القايمة التي قدمناها لك وهو مقتضى القياس لغوات المطابقة
التي هي مقتضاها **وممن خص سيبويه** اي في الاشارة **بما لا يحار في اللغة** فان
قلت ان ما اجاز سيبويه في التدا عطف وما منع الاشارة في المنع فان المنع
قلت انهم يقولون المنع والبيان اخوان حيث جاز واحدهما جاز الاخر
امتنع امتنع فاذا اجاز البيان في لغة فقد كان حقا اجازة المنع **النوع**
الرابع استعمال الالهام في الالفاظ اي اشتراطهم في بعض الالفاظ ان
يكون معها ان يكون قال الخشي ولم يقول في بعض المعهولات اذ لو قال كان
الضمير من قوله والاختصاص في بعضها عايد اعلى المعهولات وقد عد منه
صاحب الحال لكنه من حيث هو صاحبها ليس معقول فيه نظر لانه اما
فاعل او مفعول فهو معقول **كلوف المكان** فان اسما المكان ما لم يكن معها لا يكون
ظرفا يقل نصب بنقد وفي اما ظروف فانها جميعا تقبل ذلك كما كان منها
بعضها وما كان موقنا ووجه التفرقة ان الفعل انما نصب جميع انواع الزمان
لان بعضها وهو الازمنة الثلاثة من مدلوله فطر والنصب في المدلول
وغيره واما المكان فلما لم يكن الاعلى منه وضعا بل عقلا من حيث ان
كل فعل لا بد له من مكان نصب من المكان ما شابه مدلوله من الزمان
وهو ما كان منه غير محصور كالجهات الست وما كان معدودا كالارض
واثيل والبلد ما كان منها منها ووجه الشبهة انه مستبدل بغيره كالزمان
قال الرضي واما قول ابن الحاجب لما كان ظرف الزمان المعين مدلولي
الفعل يودي اليه في مخالطة منشاها والاشتراك في لفظ المعين وذلك
ان الفعل يدل على المعين لكن من الازمنة الثلاثة لا على المعنى الوقت
المراد به هذا الحضور الذي له نهاية كاليوم في الليلة والشهر والسنة
وكذا قوله لما كان الفعل يدل على المكان المهم يعدي اليه غلط او غلط
لان الفعل لا يدل على المهم من المكان اصلا لان المقصود من دلالته اللفظ
على الشيء الدلالة الوضعية لا العقلية ودلالة العقل على المكان عقلية
لا وضعية ومع هذا فهو يدل عقلا على مطلق المكان لا على مهم المكان

بعضهم

الزمان

بالنفس

بالنفس الذي فسر وهو ما ثبت له **بالتحليل** انما المنع فلا تحكم عليه والحكم
على الشيء كونه مخصصا واما في الحال فليقل بالمتن اذ كانت عن
منسوب ولان ذلك الحال لو كان مكررة كان جعلها يميزها وتخصها من
امثالها صفة اولي من جعلها لا بقدر تقييد الحدث المنسوب لان الاول
ان يعين الشيء ثم يبين الحدث المنسوب اليه ثم يقيده ذلك الحدث **ومن**
في الاول قول الرضي في فاستبقوا الصراط هو والطريق واحد وهو
من طرف المكان المختصة **وفي سبعة حاشية في الاول** اي طريقها **وقول**
ابن الطراوة هو سليمان بن عبد الله الجعفي الشيباني الملقب بالخيوي اخذ
عن ابن الحاجب الا انه ولازمة والاديب ابي بكر المرسلابي واي مروان سراج
حمل عنه كتاب سيبويه وكان عالم الاندلس في النحو وعنه اخذ العربية
ابو الاندلس توفي في رمضان سنة ثمان وعشرين وخمسمائة **في قوله**
غسل الطريق المنصب هو بعض بيت تقدم انشأه تمامه وهو لدن في الكف
يعمل منه فيه كغسل الطريق القليل في الكلام على ديباجة الكتاب
مضى الكلام عليه **وقولهما في ذلك الدار والمجد والسوق**
اختلف في نصب الاسم بعد دخلت فقيل هو منصوب نصب الظرف اليهم
تشبيها وكان الاصل ان يخرج بقى وهو قول الاكثرين ومنهم سيبويه قيل
نصب المفعول بعد اقساما وقيل ان دخل تارة بنعدي بنفسه وتارة بغير
فينصب نصب المفعول به لانه لا يعقل بدون متعلق قال الجرجسي **باب**
بان محي مصدره في فقول يابى كونه متعديا لانه من مصادر الافعال الار
خو فعدت فعودا وجلست جلوسا ولان مقابلة وهو خرجت لازمه
ولانه اذا استعمل في غير الامكنة فلا بد من في خور دخلت في الامر ودخلت
في مذهب القوم فعملوا في هذه في الامكنة ككثرة الاستعمال **ان**
هذه المنصوبات ظروف هو مقول لعمد على التوزيع **واما يكون ظرفا**
مكانيا ما كان معها يعرف بكونه صائغا للعل بصفة مكان وناحية **وهذه**
وآيات واما وخلف واما المختص فيجب معدي في **والصواب ان هذه**
المواضع في اسقاط الحركات وان كان بعضها اكثر استعمالا من
بعض وهذا مذهب ابن مالك قال ولو انتصب البيت في دخلت
البيت على الظرفية لم يختص بدخلت لكنه يختص به اذ لا يقال مكنت البيت
وتجاوزت البيت لان كل طرف مكان انتصب بهما مل ظاهرا انتصب بهما مل
مقدر وقع خبرا ويمكن الجواب عن هذا بانهم جعلوا علة تقدير
في فيه كثرة الاستعمال لدخلت فيختص به ولا يجوز زيد البيت

بعضهم

وقد قيل عليه ليس المصدح مجرد ولي من يخرجهم فان نصب غير المهم
من المكان على الطريقة غير مقيس كاسقاط الجار توسعا فلم كان هذا
صوابا وهذا السغير صواب واجيب بان وجود اسقاط الجار توسعا في
كل مهم دون نصب غير المهم من المكان على الطريقة اقتضى ذلك
والجار المقدر المحذوف توسعا هو الذي في سعيدها سريعا
وسينها هبتها وحالتها فعله من السير يجوز بها عن الطريقة والهيئة
وانتصابها على نوع الخافض او على ان عاد منقول من عادة بمعنى عاد
اليه او على تقدير فعلها اي سعيدها بعد ذهابها سير سيرتها
الاولى فينتفع بها ما كنت تنتفع قبل **وفي في الباب** اي كما غسل في
الطريق الثعلب **وفي في الباب** وذلك التعدي دخلت بكل من
الحرفين الي الظروف المذكورة بعده ويتعدي استيق بها حيث يقال
الي السجد واستبقوا في الميدان **ويحتمل ان استبقوا** فمن معنى
سادروا وقد اجبت الوجهان اسقاط الجار توسعا والتضمن في
فاستبقوا الحيز اي اليها او تبادروها **وتحتمل** اي ان تكون
بدلا من ضمير المفعول بدلا شتمال اي سعيدها **طريق** وعلى هذا الوجه
اقترن اوجبان في فهم وقال اي سعيده سيرتها الاولى وفي نحوها عن
ومن ذلك قول الزجاج في واقعه والحد كل مرصد ان كل ظرف
لاضافته الى الظروف فهو منصوب بتقدير في وتبعه الزمخشرى فقال
كل مرصد كل مر ومحتار مرصد وتم فيه وانتصابه على الظروف كقوله
لا تعدن لهم مر طلك المستقيم **ورده ابو علي في الاعمال** عاد كونا في
انه لا ينصب على الطرف الا ما كان بينهما من المكان والاعمال كتاب لا في
على الفاريبي وضعه فما اغفل الزجاج قال فيه المرصد المكان الذي جرد
العدو فيه فهو مكان مخصوص لا يحذف منه الاسماء واجاب ابو علي
بان اقعدوا ليس على حدة بقية بل معناه ارصد وهم وفيه ارصد
فما مرصد فكذلك مع تعدت كل مرصد قال ويجوز تعدت مجلس زيد
كما يجوز تعدت **مقعد** النبي وعيا في النبي النهي واقول بجمع انتصابه على
الظرف لان قوله **واقعه** ليس معناه حقيقة القعود بل المعنى ارصد وهم
في كل مكان يرصد فيه ولما كان هذا المعنى جاز قياسا ان تحذف منه في كما
قال وقد قعدوا اتفاقا كل مقعد فمن كان العامل في المظان المختص عاملا
من لفظه او من مضاه جاز ان يصل اليه بغير واسطة في يجوز مجلس جلس زيد
وقعدت مقعد زيد بغير في مجلس زيد فكذلك تعدى الفعل الى المصدر من
غير لفظه اذا كان معناه فكذلك الى الطرف **وهذا في لفظ الكلام** اذا استلوا

جلس

والذي

مواقي ما في الطرف وعلم اي المختص كما صرح به ابو حيان في كات مادة الطرف
من مادة الفعل مع نصبه بتقدير وان كان مختصا ولم يكن هو التوافق المعنوي
فلا يصح تعدت مجلس زيد لعدم التوافق اللفظي كما اكنوا به في المصدر فهو
متمثل للمتنى في النفي **والفرق** ان انتصاب هذا النفي على الطرفية على خلاف
القياس لكونه مختصا والقياس جوهري فينتهي ان لا يتجاوز به على محل
السماع وهو له يمع الا في موافق المادة فلا يقاس عليه موافق المعنى ولما
تضمنت جوهريا موافقا له من القياس **وقيل** التقدير على كل مرصد
تعدت وهذا قول الاخيرين وحذف في وصول الفعل الى جوهريها
نصبه خصه اصحابا بالشعر كما قال **واحقى الزيد لولا الاي** لغضا **وفي**
تعدت اي هذا جريد صدره تخلفه في ما بها من صاغة وقد علمنا ان
عبر في الباب الاول في علي من حرد العين **وقيل** الزجاج ان **يقول** في
لا تعدت لم يصرفه مثل قوله **واقعه** **وامر** كل مرصد **اي** انه لم يحرر
في **والصواب** من **الوضع** اي من صرافته كل مرصد **اي** ان لا يحرر
وهو في **المنصب** ما بعد ما توسعا **القول** **اصرت** زيدا **الظفر** **والظن**
تعدت **تعدت** فان التقدير على ضرب زيد على الظفر والبصر فحررت
على وانتصابا واما رفعها فعلى المثل **اولا** **لا تعدت** **واقعه** **واضحا** **عز**
لا الزين **والزينا** كلا برحيا من حركات حرف الجر لا يتحاش وتثل هذا
فالاولى ان يعكس لا تعدن معني ما يتعدي بنفسه وينصب الصراط
على انه مفعول به والتقدير لا الزين بقدره صرافته **ومن الوجه**
في الثاني قول الخليل **راطلات** **بعضها** **فوق** **عقب** **ان** **بعضها** **لوق**
بعض **جمله** **عقب** **بعضها** **ظلمات** **وظلمات** **غير مختص** **ولا** **يرسل** **لا** **يعد**
به لانه الكثرة اذا لم يختص لا يصلح للاخبار عنها **والصواب** **فوق**
الجماعة **انه** **خشب** **الخروف** **بذلك** **الظلمات** **بعضها** **فوق** **بعضها**
جلز ونفت صفة له وفي الخبر ما يتنفي عن الظلمات بذكر سحاب **عز**
استعد **ان** **الظلمات** **اي** **ظلمات** **بمعنى** **ظلمات** **عظام** **او** **شظا** **فقد** **وتركت**
الظلمات **الظلمات** **لذلك** **لأن** **الظلمات** **عليها** **من** **سباق** **او** **سباق** **قال**
له **حاجب** **عن** **كل** **امر** **سباق** **هو** **صدر** **رئيس** **محدث** **تا** **في** **الطول**
عجزه **وليس** **له** **عن** **طالها** **عرف** **حاجب** **وقال** **له** **ما** **بقي** **اما** **الي** **القال** **مروان**
الناي **حفضه** **قال** **ان** **راي** **يعرف** **باب** **السماء** **وقيل** **بهم** **عن** **الحشاش** **حق**
كأن **الذكر** **في** **مجلس** **القوم** **غائب** **قال** **الشيخ** **المرتضى** **في** **كتاب**
النور **الدر** **كان** **مروان** **اي** **حفضه** **بشأن** **الكلام** **شأن** **به** **الظفر** **طريق** **في** **المكان**
ولا **غواص** **عليها** **ولا** **مدق** **لها** **ان** **قال** **كان** **ان** **حاجب** **ابراهيم** **الواصل** **بغير** **مجلس** **ومر** **وكذلك** **الظفر**

و

او الحركات التي يتكلم بها غيره فيصيح امره **الاستعمال قول اول**
قوله والظاهر ان نص على الدخ لما قلنا من ان المفصول قد فعل
 شريطة ان يكون من جنس الفعل وقرع مفعلا ففارس كان كات
 منصوبا فلهذا ما على الدخ او على الاستعمال والاشارة في باطل فتعين الامر
وما في البيت ثابته فلهذا يمكن ان يدعى **الاستعمال**
 يريد ان ما اذا كانت رايه قد انتهت على وصف لا يتصل بها
 في الامر ما يمنع ففصل انقضى ففارسا تخصيصا للرصف الذي
 ينتهي على ما قلنا نصير على الاستعمال لصحة رفعه على الاستعمال
 فان قلت اليس هذا اعتراضا بل هو النص على الاستعمال فان كانت
 الظاهر النص على المخرج وكلا الوجهين لا يخلو عن تقدير قلنا
 بعد ذلك لاقتضا المخرج اذا هي صفة الرزق وتعداها الحاسن وذكر
 الصفات المجرورة والاستعمال لا يفيد ذلك على ان التغيير بالظهور
 والصورا كما هو شأنه يدل على صفة متعلقة بغير شيء وهو ان قوله
 وقول البدر من ماله عطف على ما قبله فيقتضيه ان يكون من الوهم ايضا
 لكنه ما قرئت لا يكون منه وكثير من لا يوجد منه هذا القول والله اعلم
النوع الخامس **الاشراط** في بعض المفعولات **والاظهار**
في بعض اي ان لا يكون ذلك البعض الاضمر والاظهار لا ظاهر **فما الاول**
بمجرد لولا الذي يكون معه بمعنى منفردا **ومحذوف** **او** عند
 سبويه وقد مضى ذكره في **فان لولا** اما تجزأ بالبر ووحدا
 اغا تضاف اليها ولا تجزأ بظاه **والاختصاص** **بضمض طاء** **لا**
غيره بل يجزأ اي ضمير كان **قوله لولا** **ولولا** **ولولا** **ولولا**
ووحدا **ووحده** **وحيده** **وحيده** **وحيده** **وحيده**
وحدا **فانه** **لن يكون** **الاضمر** **وبشرط** **لهن** **ضمير** **الخطاب**
 فلا يضاف اليه غيره وهذه من الموضع التي حذرت فيها المفعول المطلق
 وحوثا قال في الاشارة الى ان وقوع المصدر في ظرف ليس
 الصواب الذي يوفقها وحب حرف فعل ولولا يريد بثنائه
 التكرير بل الضابط لو حارب الحذف ايضا في الواو على
 ارباب المعقول وليست مشتق عند سبويه **فمحذوف** **محذوف**
 يريد قبل انما ياما اضيف اليها المفعول كان له واصل بك
 الباء كالبابين اي اقم جرد منك واستثنا ما موركا ولا اخرج
 عن مكان والاشارة للتكرير كما في قوله ثم ارجع المذكرتين والضمير
 اليها كاشرا امثالي في حرف الفعل وارجع المصدر وعامه وحذف زائدة
 الى الثاني ثم حذف المفعول واضيف المصدر اليه كل ذلك يرفع الجيب بالسعة من التثنية

م

كلية

فيرفع لسماع المامور به لينسكه ويجوز ان يكون من باب المكان عطف
 اليه فلا يكون من الزوايد واما قوله لي يلي فهو متعلق بليك لان
 معنولي قال ليك كان معني سمع وسلم قال سبحانه الله وسلام عليك وعبدك
 مثل ليك ولا يستعمل الا بعدد ومعناه اسعدك اي اعينك اسعافا لان
 اسعد متعد اليه لا يرد وفي شرح الحاشية الخروا لي ان معني سعد بك سعة
 سعادة بعد سعادة وهو قول الفراء وفيه على الاول هو محذوف الزايد
 ايضا واما حاشيتك فمعناه حشا بعد حشا قال طرفة يامن من فليت
 فاستيق بعضا حشا ليك بعض الشواهيون من بعض **وشدخو قولهم**
فيا لي اذا همدت **فهم** هو بعض بيت من اول الطويل تامد دعوى
 فيا لي اذا همدت لهم سفيق اقوام فاسكتها بدرج وقايد يحصل هدر
 البعير هدره بر اي رد صورته في خزانة والتفاسق جمع شقشة
 بالكسر وهي كناية عن خجدة البعير من فيه اذا هاج استعرت العصفير
 من الكلام واسكتها بدرج اي مبادر في الامور اسكت تلك الشقا
 ووجد الشدود فيه استعمال لي من غير مضاف اليه **وقول الخ لقلت ليه**
يدعوني هو من ثاني مرف مشطو الزرع وعروضه كمرية مشطوة مكرية
 وقيله انك لو دعوتني ودوني نروا ذات منزع بيون وله اسم قايما
 الزوايد في الراؤسكون الواو والمد هنا البير البعيدة القعر وهي ارض
 البعيدة ايضا ومتوع مل بالثناة الفوقية والراء من قولهم حوص متوع
 بالتحريك اذا كان مليا وقيل بالنون والراء من قولهم سوزوع
 اذا كانت قريحة القعر يزرع منها باليد والاول اصح واقرب ويثوب
 يقع الموحدة فعول من اليين وبالنون البير البعيدة القعر الواسعة
 والشدود في اضافة اي الى ضمير الغيبة **كاشدت** **اساقها** **الظاهر**
قوله قلتي للبيدي **موسى** هو جبرئيل من ثالث التقارب صدره
 دعوت لما نابي موسى وقد حذف عروضا بالحذف وقايل الجبرئيل من بني
 اسد نابي اصا بنى يقال نابيه امر وانتابه اصابه والثانية المصيبة واحدة
 نوابي الدهر واللام من التثنية وما موصول اسمي وموسى كمن
 اسم رجل كانه نقل من المصور وهو المتكلم من ادم والظان فلي عطفها
 التثنية ولي فعل ما في من الظنية وكتابه الفه بالياء الوقوعا راجعا كاعطي
 وبعضهم يكتبه بالالف ههنا عوض التثنية والثانية السبب ولي
 بما التثنية اسم وقد اضافة اليه يدي موسى شدة وذو خصص
 يديه بالذكرة لانها العاطياتان وقيل لفظه يدي محمدا للتوكيد وحكي عن الخشعي
 ومعني البيت دعوت موسى المنتصرين لما نابي من اسدايد ولباني ولباني

١٩٥

فاحسب الله رعاه وشفه فانصره ورايه هذا البيت ايضا قد ايسر فيه
 على ان لم يمتدح ولا يمدح على وزن فعول كما هو عند يربس ادلوا ما سجد
 كما سبيل سبل اربوا والى شئت منها الا في مع الظاهر وتقليد باع الضير
 لكن قلت يا مع الظاهر وقال الفارس معتدرا بوضوح ان يقال احيى
 الشاعر الوصل بحرب الرقة على فخر بن وقف على افعى بالبا قال ابو
 حبيب وهذا الذي قاله الفارس يمكن ان يكون من كلامه لم يرد **ومن**
ذلك اسم وما شرط فيه الاضمار **مفعول** **اسم الفصل في علم**
مسألة الكل وتنفق مع ما ورد من قولهم نشأ ماريت رجلا احسن
 في عينه الكل منه في عين زيد قال لصق في شرح على سذر
 الذهب ولهذا المثال لقينا لمسة مسلة الكل ونشأ ماريت
 سرا احب اليه النزل منه اليك يا بستان كذا اشده المصق
 واشتبه القزاطي بلفظ ما علمت سرا الحير اليه القول في اناس
 متكررا بلسان وجعله من قبل المثال المذكور والصواب انه
 من قبل احدي العبارتين الا في ذكر حواشيها في المثال وحاشا لحرب
 منمن ايام احب اليه نبتا الصوم منه في عشر ذي الحجة وفي هذا
 التركيب في التزليل وحسب المسألة ان افعل التفضيل لصقوا في الحصة
 للقول معنى وكذا كالم القاع لا يرفع الظاهر الا شرط كما هو في وجي
 يونس عن ناس من العرب رقة له غير شرط فيقولون مرت برجل افعل
 منه اموه قال الرضي وليس هذا كمن مشهور ورفع الفصل المست
 على انه قاعل لا بل هذا العمل لا يحتاج الى قوة العامل ونشأ بطل
 رقة للظاهر بل لا يول ان يكن اسم التفضيل صفة ما ربه في
 الاعراب على شي وهو في صفة لمسيب ذلك التي الثاني ان يكون ذلك
 السبب مفضلا ومفضلا عليه باعتبارين بان يكون مفضلا ثابتا له
 الزيادة باعتبار ما جري عليه التفضيل ومفضلا عليه باعتبار غير فان تفضيل الشيء على نفسه
 انما يكون باعتبار امرين لكل به تعلق بان يكون هالين او طرفين او نحو ذلك الثالث
 ان يكون التفضيل منها اي واقعا في سياق النفي وذلك تباركه اذ لا يحتاج هذه الشرط
 يكون له بعد اعتناء في الزيادة فيقوي علمه فيعمل في الظاهر وادان ما ذكر على النفي باي معناه
 من نفي او انتقام نحو لا يكن غيرك احب اليك منه اليك وهل ليد في الياس احد
 احق به احمده من محسن لا عين قال انما جيات هذه الزيادة فيحتاج الى سماع من
 العرب لا رقة الظاهر غير حيا في القياس في لا يلقى به ما هو في القياس
 اذا عرفت ذلك فاحسن في المثال صفة لرجل احب اليه غير في اعراب وهو في النفي صفة له وهو الكل
 والمراد بالسبب ههنا المفضل كما صرح به في الباع ان الاكثر عتب اصله لا محض ان
 يقال

في
 ١٩٢

يقال للمعلق سبب لا سبب نص عليه الرضي وانما كان الكل منعطف الموصول لا مضاف
 عنه التي في يربس وتوطئة بسبب الضمير وبعد الظاهر ان مراد ان الحاسب
 بالسبب قول ولا يعمل في مظهر الا اذا كان لشي وهو في المعنى سبب مفضل لا آخر
 هو سبب ذلك الذي نقل المسند عبد الله في شرح اللبعض بعضهم ان التفضيل بالمخفية
 العين لا الكل وحسب يكون العين سببا للكل في التفضيل والكل سببا في العين في
 تالفه على هذه المسألة وهذا القول غير صحيح ان التفضيل اذا كان بالحقيقة للعين لا
 الكل يكون تفضيل سببا لتفضيله ولا يكون السبب ما ذكره من كل لكون العين
 نفسا سببا للكل نفسه من معناه تدان هذا السبب وهو الكل مفضل للعين
 ما جري عليه اسم التفضيل وهو الرجل ومفضل عليه باعتبار غير وهو زيد
 افهم ذلك ما لتي في عينه من الكل وحاشا لغيره زيد من ضمير الكل في منه
 فهو اذن باعتبار الرجل مفضل وباعتبار زيد مفضل وهذا التفضيل من قبل
 تفضيل الشيء على نفسه باعتبار رجلين وهما عين كل رجل وعين زيد وقد
 يكون باعتبار زمانين كما في الحديث ولباز الفاضل المحدث ان يكون في عين
 وفي عين زيد طرفين احسن لكون اعتبار التفضيل والتفضيل على شي فان
 قبل هذا التقدير يقتضي ان الكل في عين كل رجل افضل منه في عين زيد
 والمفهوم من المثال ان الكل في عين زيد افضل منه في عين كل رجل
 اذ المراد به نفي الافضل والى كما يقال ليس في البلد اعلم من فلان
 ويزاد به في العرف نفي الافضل في العلم والمساوي قلنا ذلك التقدير
 بالنظر الى صيغة الاثبات وعدم ملاحظة النفي والافالتي يقتضي ان
 يكون ما بعد من افضل ما يقال قبلها على عكس مقتضى الاثبات نفي
 المثال لما وقع اسم التفضيل في سياق النفي ونوجه اليه مراد به نفي
 الافضل والمساوي لا يدخل من ثبت ان مدخولها هو الافضل لكان
 الكل في عين زيد احسن منه في عين كل رجل ونفهم العموم من كون
 رجل نكرة وقعت في سياق النفي فكان للاحسن حينئذ فعل اعتناء في
 الزيادة فعمل في المظاهر لقوله كانه قيل ما ريت رجلا احسن في
 عينه الكل مثل حسنة في عين زيد فان المفهوم منه والمفهوم من
 المثال مثلا زمان في المصدق طردا وعكسا وذلك لان معنى المثال حقيقة
 واستعمالا كون الكل في عين زيد افضل منه في عين كل رجل اذ ليس المراد نفي الافضل
 فقط على ما يفهم لغة بل المساوي ايضا طلبا للمبالغة في المدح ومعنى الثاني هو ذلك المعنى
 بعينه حقيقة وكما ان المراد به نفي المماثلة لكون الآخر احسا وكونه مرجوحا
 غير ان المرجح على نفي المماثلة ليعلم ان المرجح بالطريق الاولى فنثبت المرجوحية لان الشيء اذا لم يكن
 مرجحا ان لا يكون له عليه واذا ثبت المرجوحية لمساو الكل في عين كل رجل ثبت المرجوحية لغيره

١٩٢

مثل الشيء

الزاي وتشد يد الموحدة مع المد وكان ابو حاتم يقول
 ما ثبت زيان لا ارب الشيا يا المعجزة وتشد يد ابيهم بنيت عمر بن عامر
 وهو السامك للجزيرة ويعد من ملك الطوائف وكان من شأن جدوها
 عامر بن ابي الحسن بيل العرم خرج من اليمن وزار الحيرة واما
 الفراء وملكها فغزاة خديجة الارش فقتله ويدد جوعه فغوت
 ابن باخذ من قبل ايها الى الروم فلما رجع خذمه الى بلاده رجعا الى
 بلاد الجاهل بنيت مدينة على العرات في بيمن الرقة وبنت قصر احصا
 وجعلت تحت الارض نفعا لا يعلم به احد اعدته ليوم حصارها
 ثم عرفت على اخذ بنارها ففالت لها احصا وكانت ذات رأي
 انكر امره مطبوع فبها ولكن خذيه بالخدعة فكتبت اليه ان
 ان فصل جناحي جناحك وملكك بها ملكك فافعل فاستشار اصحابه
 فاشاروا بالسيف اليها الا قصير بن سعيد مولى خذمه فانه اثار
 عليه بان لا يفعل فصار اليها وجعل على ملكه عمر بن عدي وعون اخيه
 رقاش ولما قرب خذمه من قصر الزب اسرفت عليه منه ولما كان معها
 فبده غير الجوار ففالت ما احسنك من عمرو بن حنبل على والكتا رب لها
 دخل القصر فالت للجوار في هو حيث سمع كلامها لا يرى شكلها خذ
 بيد سكران فصار عفن بقطع رؤس يد في طست الي ان يموت والروايات
 عمرو بن باطن الذراع ففطرت قطرة من دمه على السطح فالت الزب
 لا يصعب دم الكوك فقال خذمه لا يحرك دم ارضه اهله فالت الزب
 وما المثل لشي من الكلب واما جعب ودمه في طست لان الجبين قالوا لها
 ان فطرت من دمه في غير الطست فطرت طولت يد مد وقنت يد
 ولما قتلت خذمه ركب فقصير ولحق بعمر فقال له عمر ما وراك فقال
 سمى العدو بالملك الي خذمه على رعيه لاني وانته فاطلب ثاره فقال
 عمر وكفى وهي امع من عذاب الحق فقال قصير واجدع اني واضرب
 بالسياط ظهري فقال له عمر ما انت لا تسحق ذلك منا فجدع قصير
 ان نفسه وضرب بالسياط ظهر نفسه ولحق بالزب فاقبل وصل الى
 بلدها فاصل لها هذا قصير فجدع الانف مضروب الظاهر بالسياط
 فالت لا من واجدع قصير ان قد فلي احضر بين يديها فالت من فعل
 بك هذا قال عمر وقال لي انت اسوف علي خاني بالسيف اليها واراد
 فبلي فتع في اصحابه فجدع اني وضرب ظهري ونوعدي بالقتل
 فعرفت ما كرمته وقالت لها فم عندنا فاقام عندها ففعل في قلبها
 واخذ بلادها فاقام مده فم قال اني ببلد العراق امواك واحسن

واجب ان ياذي اليه لتوجه لا حصارها فاذنت له فقدم العراق واسل
 اليه عجم ان ابعده الي اجمال من القصر والحداد فافند اليه فقدم عليها
 فاعجبها ففعل ذلك من ارا حتى مرق باب بفسها الذي تسمى
 الي حصارها فخرج الي العراق وارسل الي عمر ان ابعث لي بالخير رجل على
 لي الي في العراق الي يوسف ففحص له ما قال وفحص عمر ففحص فلما
 قدم ففحص ففحص ان باخذ منها ففحصت الي اعلى قصرها ففحصت
 الجبال اربنت وقالت ما لي بالرجال شيها فبيد احد لا يحسن خديرا
 ام صرنا باراد اسديدا ام الرجال اجتمعا فعود فلما دخلت الجبال
 من باب المدينة وكما حلوا فيها اخبرها الرجال روس الضراب وخرجوا
 بنا دون انا زات خديمة وابو ففحص يوسف في ان س وفصدت الزبايا
 النفاق ففحصت مده فاذا عمر وفحصت سهاها اليه ففالت بيديك
 وكان معها ففحص سموم فاهوت به الي فيها فادركها عمر ففقطها واسفل
 على خراستها واخر مده بشيها وحاد الي الجبل والاداعلم وراي ما فعلا
 من الزب بالحركة وهو كوة الشعر الويد ففحص الواد وكسر العرة
 ودال مهلة لم يبدد الوطني على الارض مسح كالدوي من بعد والمنا سب
 هنا اعتباره بمعنى الزبانية والثاني في الشئ في القاسوس سمع
 المعركة وسكرتها والويد والتوار الدنانة والثاني في الصحاح
 مشي مشيا وبيد اي على توده واشتد البيت وثاد في مشيه ويزاد
 في مشيه وهو ففعل وتفنل من التوده واصل ففحص ووقال يند في كسر
 لفت والجندل الحمار والصرفان بالصاد والمهله والراء ففحصان حتى
 من القم قال ابو عبيدة لم يكن بعد الي ان يكتشف كان احب اليها من
 القم العرفان واشتد ولما انتها العيون قال يا ردم من الترام هذا خديم وضل
 وفي ما لي غلب ونعم فوافد الرصاص والجثم ففحص الجيم وفيه المله مشدود
 جميع جاتر يلد بالارض ورواه الجلال بلون في قصصها بضم القاف
 وتشد يد الميم والصاد المهله من قصصها لغرس اي استن وهو ان
 بطرح يد يد ورواها موحنا ووحن برجليه بدل حنما والفعود ففحصان
 جمع فاعر **فمن** **فمن** فانه يقال جندع هو من فوج بالاله او
 بالتعبية ولا سبل في الثاني اذ يبتا في فيه البديهة من الضيق المتكسر في الظرف
 بصدعه ما بان من المصم ففحص واذا كان مرفوعا بالاصالة فهو اما جند او فاعلى
 لا سبل الي الاول اذ لا خبر له من حيث المعنى الا وبيد او هو مشوب ففحص
 ان يكون فاعلا يوبسب الزب هو جال والجبال وتقدم عليه اي شي ثبت
 للجبال فو حال ووشها وبيد امسها واذا فاعل الصفة ففعل الفعل او

فصلها

والنزهة

السوا والاداد

بعد ان تاتي لابن عصفور في الايدى لا تاتي في قوله **وقال في شيعا يوم**
لاذوا شفاعته **مع فتيلا** **من سوادين** **فان** **اناسه** **الزمان** **تيد**
 فلهذا حاله وقد اضيق في الجملة الاسمية وهذا البيت قد تقدم اساده
 والكلام عليه وانما يمكن تأويله على حرفي تكون بعد **من الوهم** ايضا
قوله **بعضهم** **هو** **والبقا** **من كان** **منهم** **منها** **او** **بده** **اذي**
من **واسه** **بعد** **ما** **جزم** **بان** **من** **شرطه** **انه** **يجوز** **لكن** **الجملة** **الاسمية**
 وهي به اذ في الواقع في به لمن هو باللائق في نحو كونها معنى
 في من راسه اسما متعلق بمتعلق به او صلة لا ذي وعليها من قبل لا يتألف
معطوفه **على** **كان** **وما** **بعدها** **غيره** **انه** **جملة** **الشرط** **لا** **تكون** **اسمية**
فكذلك **المعطوف** **عليها** **لا** **تكون** **اسمية** قبل هذا الاثر ان السور في بعض
 فيها ما لا يقتضي الاوالم وسائر عن المص في القاعدة الثامنة في الباب
 الناس ان يورس خرج قوله ان يركبوا فركبوا لعل عادسا او يركبوا
 فانما منسوخ على انه اراد او انهم يركبوا ففقط الاسمية على جملة
 الشرط وقا في قوله لما في ان يشاء يركبوا ففقط الاسمية على جملة
 لعلها صيرت ان لا يكون في الشرط فعل الشرط مقارنا والمجواب ايضا
 معني ولكن اغترق كذا في الآية لان ظلت معطوف على الجواب جواب
 اول **على** **انه** **لو** **قدر** **اي** **على** **ان** **هذا** **البعث** **لو** **قدر** **من** **موصوله** **مضمينه**
 معني الشرط لا شرطية **لم** **يخرج** **قوله** **ايضا** **لان** **النال** **لا** **يدخل** **في** **الجن** **اذا** **كان**
الصلة **جملة** **اسمية** خلافا لابن الحاج في كذا فانه جازا الذي هو يتفق فله
 ورجع لعدم **شبهة** **اي** **شبهة** **الموصول** **جديدة** **باسم** **الشرط** **فلا** **يثنان**
 تضمنه مقارنا وتكفي الجواب عنها عرفت من ان التواني يقتضي مقارنا
 والصحيح ان قوله تعالى **او** **به** **اذي** **من** **راسه** **من** **عطف** **المفردات** **فحق** **عطف**
 مريضا واذي مرفوع بالفاعلية لهما والمجوز والتقدير او كانتا به اذ من
 راسه وقيل من عطف الجمل على المفرد كالمعنى في موضع وعليه فاذ من مرفوع
 بالاسناد وبه في محل رفع على انه ظرف وفيل من عطف الجملة على الجملة لكن
 يتقدم مكان واحد فيها لانه كان لا ولا عليها اي او كان به اذ من راسه
وقول **ابن** **ظاهر** **في** **قوله** **فان** **لا** **مال** **اعليه** **فان** **مصدق** **من** **عد** **واو** **مرفوع** **اح**
 هو من اول الواو ولم يسم قبله واراد بكونه صدوقا من الوقتين اسما
 صدوقا على كل حال وقول **ابن** **فوق** **الساعة** **من** **بنت** **كل** **السن** **بفاعلة**
الي **جملة** **اسمية** **بلي** **بمعناها** **وهذا** **البيت** **ايضا** **ما** **تقدم** **اشاده** **والكلام**
 عليه **فانما** **بعد** **الشرطية** **في** **البيت** **الاول** **وهذا** **البيت** **الثاني** **في** **البيت**
 الثاني جملة اسمية تايده عن الجملة الفعلية فجوز وقوع الاسمية حيث

حيث يختص به التعليق والحقايب ان التقدير في الاول فان النور في
 الثاني جملة اسمية تايده عن الجملة الفعلية فجوز وقوع الاسمية حيث
 والجملة الاسمية فيها خبر لا تسمى من كذا ومن كذا قول جماعة من علماء النحويين
 في قوله **استمر** **ان** **تقول** **المتوعد** **من** **عند** **الله** **خبر** **ان** **الجملة** **الاسمية**
 جواب لم قيل ليس هذا وهو من هذه القاعدة فافهم من جرح جواب
 وقوع الاسمية في هذا الحال وهو مذهب لبعض اخصائهم فذكرنا في التخرج
 عليه عذرا وانما وجد الرد عليه ان يقال والصواب خلاف قولهم
 في اصل المسئلة ويصعب ان لا يل على ذلك ولعل هذا هو حكمة العذول في هذا
 والمقام عن قوله والصواب اني قوله **والاول** **ان** **تقدير** **الجواب** **مخروفا**
 اي كان خبرا لغيره فيكون في صرف الشرطية متناه او ان تقديره ليس له بيت
 لئلا يادد التقيي في الاحتجاج الى جواب **ابن** **فوق** **الساعة** **من** **بنت** **كل** **السن** **بفاعلة**
 وقوله **قوله** **جماعة** **من** **تقدير** **من** **تقدير** **قوله** **تعال** **في** **الظاهر** **في** **المر** **مضمينه**
 مستصدا للجملة المنزلة بالواقع اسمية حواطها وانما الظاهر ان الجواب
 جملة فعلية مخروفة والاسمية تفصيل لها اي **انفسوا** **فحين** **فمنهم**
مقصود **من** **تقدير** **من** **تقدير** **قوله** **تعال** **في** **الظاهر** **في** **المر** **مضمينه**
 جواب لما لا يقتضي وما جعلوه جوابا لهما من ان الجواب ليس هو المذكور ان
 وهو اشتراط الاسمية في بعض الاسماء المواقف **جواب** **ابن** **فوق** **الساعة** **من** **بنت** **كل** **السن** **بفاعلة**
 الاستغناء اي التمسك عليه **مخرج** **فان** **اذ** **ان** **بصرف** **من** **اي** **مخرج** **من** **هم**
 النصيب على الاستغناء بعدا الذي يده وهو من نصيب وقوع الفعلية بعد ما لا
 مع بدورها الا الله سمية قال ابو جابر في هذه المسئلة ثلاث هي اولها
 الرفع في الاسم الواقع بعد اذا على ان لا يركبوا اذ هذه لا يليها الا الاسمية
 واليه ذهب بن مالك الثاني النصيب على الاستغناء اي جواره السال للاختصاص
 قال ان اتون الفعل بعدها قد خرجت فاذا ان لم يدرى من مخرج
 الاستغناء فلا اي يتعين الرفع ووجه الفرق ان الفعل اذا اتون قد كان
 بمؤولة الجملة الاسمية بغير دخول او الحال عليه جديدة كما يدخل على الجملة
 الاسمية فتقول جازا وقد خرج عرقا فتقول جازا زيد وعمر خارج ومن
الحج **ابن** **الحاج** **اجاز** **ذلك** **في** **ما** **فتيد** **اي** **اجاز** **النصب** **على** **الاستغناء**
 بعدا الذي يده اذ جعل الرفع بعدها محققا مع قوله **مضمينه** **في** **حيث**
الظروف **وقد** **تأوت** **المفاجاة** **بند** **الاستغناء** **اعراض** **من** **مخرج** **على** **بن**
 الحاجب وقد جازول الغرضي عند ما لا يظهر في كمال وكان يقال
 لزوم وقوع المبكر والخبر بعد اذا المفاجاة ان تمتنع النصيب فيما
 اخبر عما قبله اذ اوقع بعدها فتوكل خرجت فاذا عبد الله بغيره

بالفام

ن فقال

عسر ولا لزوم وقوع السبب والظهور بان النصب والتمسك جواز النصب على
خلاف هذه القاعدة لصورة السبب والظهور بان النصب السببي لا يكون
بعد اذا سبب او ظهر والظهور بان النصب السببي لا يكون
بغير غيره فما لم يقع بعد اذا المتأخر جاء بغيره فجاز النصب
في هذا جاز النصب في ذلك وكان محققا في النظر عن اذا ورعي
بمعنى صورة السبب والظهور وافضل جواز النصب انما نشأ من قطع النظر عن
اذا ولا يخفى ان قطع النظر عما هو موجود من مرجوح فالنصب الثاني
مستلزم من مرجوحا في رفع كونه محتملا قال الشارح بل قطع النظر عما هو
موجود مراد القائل لا محذور عدم الالقاء وهو باطل فالنصب الثاني عند
بكونه باطلا فلو كان الرفع واجبا واجاز من اي الرفع والتمسك بانما فيه
ان يكون النصب زيدا على الاستحسان بالنصب في انما فيه
والمزود وقوع الفعلية المتكوفة بما ان النصب بدليل وما
ان يدره غير كاف لا انه لم يسمع خواتم اقام من ذلك ما سمع انا خام زيد
قال بوجاهة وقتت على كتاب لفظا هو القزويني ذكر فيه ان النصب
نفع بعد الجمل الاسمية والفعلية وفعل ابو جعفر الصغار عن السمريني
جواز وقوع الفعلية بعد النصب **اعترض الامام محمد بن**
الرازي على الرازي في قوله والذي ينفرد به **باب الله او كذا**
الخامس ان الجمل **مستوفى** على رعي الدين استوفى بان الاسمية والفعلية
على الفعلية للتحالف بينهما **فقد مر ان** قال في الحاشية **في الاسمية والفعلية**
لا يمنع التعلق اي عطف احد على الاخر في تقدير التماسك بين المصنفين
مطلوب ولا يقع الخلل لان الاسمية كالمقال زيد في قصد الكافر من الدولة
على ثبات خسران ففهمنا نسبة الاشياء بالاسمية الى الدلالة على النبوة
وان يدرى ففهمنا المؤمنين تقصير محققا لما نال غيرهم من سوء
اشعارا بفضله من الله عليهم ومنه ففهمنا نسبة الاشياء الى الفعلية
ذات المعصية زيد على استمرار وجود هذه السيرة ففهمنا
وقال فاضل المفسرين في قوله تعالى والذي كف عن قول الله
وقد ينفي الله الذين كفوا وما ينفيهم اي من قوله الله خالق
كل شيء وهو على كل شيء قدير له معاليد السموات والارض
اعترافا بالدلالة على انه مهيمن على العباد مطلع على فعالهم
مجاز عليها ونقيض انظر للاشعار بان العبرة في فلاح المؤمنين
فضل الله وفي الكافرين ان خسروا أنفسهم ولشتمهم بالعدو والفرس
بالوعيد بحسبه للكرم ومحض بعد اخيائهم لان غيرهم لا حظ

بعد لينة

له حفظ من الرحمة والشراب وقال بعض المتأخرين في نحو من الى القائل
وقوله ما لا ينسب من كلام الله انه جازي في الجمل الاسمية بمعنى حاله
مستوفى من كلام الله لا من كلامه مستوفى على بعض مع القام عليه هذا
مروود لان الاسمية لا تبدل من الفعلية للتحالف بينهما **والحق**
بعدم دليل على امتناع ذلك ان على امتناع الابدال مع التحالف بالاسمية
والفعلية وكان هذا البعض قايما بالبدل على العطف بجامع السبعة وقد مر
حكمه العطف السوء **الباس** وقد يقع في بعض النسخ الثاني بدون
النوع **استرا** **المفسر** في بعض الجمل الخبرية اي ان يكون خبرا اي
مركبا محتملا للصدق والكذب وفي بعضها **الانسان** **والاول**
كثيرا **للملة** **والصفة** **والحال** لما وجب في الجملة التي هي صلة او صفة
كذلك خبرية لا تلائم الجمل بالصفة والصفة لتعرف الخطاب الموصول
والموصوف من انما هي تضمنت الصلة والصفة ولا يجوز ان لا
ان تكون الصلة والصفة جملتين متضمنتين للمعنى المعلوم للخطاب
حصوله قبل ذلك كالمعنى الخبرية لان غير الخبرية اعني الانشائية
بالاستقراء لا يقع خبرية وتطقت وانت حوا في طلبها لا امر
والحق والاستقواء والتعني والعرض والرجاء ولا يعرف الخطاب
حصول مصنفها الا بعد ذكرها واما الحال فاما وجه كونها خبرية
ايضا لان المقصد من التفسير بالحال تخصيص وقوع مصنفها
بوقت وقوع مصنفها فيكون كذا جازي زيد رايا ان المعنى الذي
هو متضمن العامل واقع وقت الركوب الذي هو متضمن الحال ومن
ثم قيل ان الحال يشبه الطريق معني والانشائية طلبية او انما عينا
عرفت وانت في الطلبية ليست على يقين من حصول متضمنها فابق
بخصيص متضمن العامل بوقت حصول ذلك المتضمن والمراد بمتضمن
الطلبية معناها المصدرية الذي يدل عليه الجوهري فان ذلك
هو متضمنها الاصل واما الطلب فهو متضمن الصفة العارضة
وهو حكمه الايقاع من الانشاء ان الايقاع متماثل واما الايقاع
خبرية فان المتكلم بها لا ينظر ايضا الى وقت حصول فيه متضمنها
بل المقصد صرح ايقاع متضمنها وهو غير قصد وقت الوقوع لعدم
يعرف بالفعل لان دلالة اللفظ ان وقت التلفظ باللفظ الايقاع وقت
المضمون من ثم يستعظم بقول ان الايقاع عايات حاله **والجمل**
الاول **فقد** **حبر** **الكان** واحوالها في السبب والظهور بان النصب
والظهور بان النصب عند الجملة طلبية قال الشارح في ترجمه ونسب ان تقول ولا

وهو في الجمل

انما سبب ما لا يجوز ان يكون عندى بغيره على قصد الاتساق او خبرا او
تفسيره ان قال الرضا في بعض اجابته هذه الافعال النافذة جملها طلب
وكذا لان هذه الافعال كما تقدم صفات بمحارها في الحقيقة
الا ترى ان معنى كان زيد قائما انما هو قيام له حصول في الزمان الماضى بعد
ان لم يكن وكذا سائرهما اذ في كلهما معنى الكون مع قيد اخر فلو كانت اجابته
طلبية لم يلزم من ان تكون خبره طلبية وان كانت خبرية لما كانت تنافض
الكلام لان هذه الافعال ان يكون صفة لمصدر خبرها يدل على ان المصدر
خبر عن حصول في احد الان من الثلاثة والطلبية الخبر يدل على ان خبر
معلوم عليه بالحصول في احدها فيما قد عرفت وبعبارة اخرى مصدر الخبر
جميعها فاعل للفعل النافذ فلو قلنا كان زيد هله ضرب علامة كان خبر
اعلامه خبرا عنه بكان فابنا عند المتكلم مسؤل عنه هل غير ثابت
عنده فيستأصن وان كانت طلبية مع اخبارها وهي كما ذكرنا صفة
للاخبار لا كفي بالطلب منها عن الطلب في اخبارها فتعذر لكن فاما اى
قد وهل يكون قائما اى هل يقوم وان اختلفت الطلبات بان كان احدهما
اسرا مثلا لا اجزا بينهما ما يحول في هل فانه حال اذ الطلب في اجزا
طلب في الاجز يجمع طلبان مختلفان على مصدر واحد في حالة واحدة اى
وهو محال واما خبر ان اذا كان جملة فالأكثر من خبريها واما ما كانتا
تمازول وتقل بعضهما في شرح الجملتين ان السبب ان السبب خادمة وان الصريح
الجواز واجاز من ما ذكرنا حصول ان عليا خبره هي على قلة قال من قاله وبنى
ان نفس المطلق بالاي دون اجزا فيها فانه مورد السماع وايضا فلا يمكن
في ليست واحدا وانما اوجبان لانه لا يصح ان يكون جملة الخبرين
للبرجى والتمنى والسبب وان الخبر بان كان فيمكن ذلك والذي يختلف
ان لا يجوز وعليه تصور من يتوخا وقال بعض المتأخرين ان الطلبية
معنى الخبرية لدخول الخبر ان اسأل الله من عندك الله في اعون
بالصلى للمعتمدين والمائة وكثرة ذلك في الحديث وعليه معرفة ولا يخفى
اني بعدك ولا انك انتظا الى بقصد الاتساق والعرف ان الطلبية قبل السبب
والسبب لا خبر متعلق فيكون طلبية كما يؤكد السبب الخبرية بخلاف الاتساق
الذي يقع متعلقه معه فانه لا يثبت التاكيد واخبار الرضا جواز وقوع
الجملة الطلبية والمصدرية لعرف الاستفهام والعرف في التخييل وهو قد
خبر ان المسورة والرفا اذ قال ولا اري مستعاض وقوعها خبرا عما
في خبر السبب وان كان قليل فقال الله تعالى انكم لا من جباية ولا استحقاق
فانما ايضا لا ينسب الاجل خبرية ووجه ذلك معقود من قول الرضا هذا
الضمير

الطلب

بغير

عن سواد

الضمير ان ضمير الثاني راجع في الحقيقة الى السؤل مقدر تقول فلا هو
الا من قبل كان مع صفة جملته ما سعه الا سرفا ما انما
والقصة فقلت هو الا من قبل اي الثاني هذا فلما كان المعود اليه
الذي تضمنه السؤل خبرا فانه قبل ان يكون في الخبر خبر هذا الضمير الذي
يتعقده بلا فصل لا نه معنى السؤل عنه ومبين له فان كان بعد ان
الجملة بعد الخبر لم يوف بها المخرج الخبري بل كما هو اخبار السؤل ان
لكن سميت ضميرا لما فرقة والقصة لا لا مقام لهذا الخبر بعد ظمير
الامر وتفتح الثاني فعل هذا الابدان يكون مضمون الجملة المقترضا
عظيم ايعني به فلا يقال سلاهوا لم يأت بطرس قبل او الوافعة خبرا
السؤل وهذا ما ذهب اليه ابن النباري وبعض الكوفيين **او جوابا**
للمسألة غير الاستفهام في اتي يقبل فيها القوة ففهمنا ان الله اما في خبر السؤل
فلان اوليكما عا من غير ما في قوع الخبر طلبا او انما لان الخبرين المحتمل الذي
والكذب قال الرضا وهو هم وانما انهم قبل الجواب لفظ خبر السؤل وليس المراد
خبر السؤل عند الحاجة ما يحتمل الصدق والكذب كما ان الفاعل عندهم ليس
من فعل شيئا في ذلك ان يدعوك بسوءه خبرا مع انه لا يحتمل الصدق والكذب بل
الخبر عندهم هو المجرى المستند المعبر للصيغة المخصوصة ويدل على
جواز كونها طلبية قوله تعالى بل انتم لا تعلمون كما يكره ايضا ان تقول
على جواز ان يقع في خبره خبرا اما ان يكون فاضلا والحق ان الطلبية
او كذا من المنع لان الخبر هو المحتمل للصدق والكذب والاتساق لا يحتمل
فقط من اشترى الخبرين ما يثبت الاتساق وخبر المتكلم انما هو خبر
كلام خبر الاجماد وقد تقدم ما في الباب الثاني في بحث الجملة المحاب
بها القسم ما فيه غنيد عن اعادته هنا وقد عدنا بعضا منه تكريرا
كثيرا ونظيره من غير من وقع الجملة المستقلة حالا للمشا في بين
الحال بين الظاهر والاشتباه فانه ثمة من اشترى كل من الظاهر والاشتباه
الفقعة السببية للعبات وما هو معنى الزمان الحاضر وقد مال من حصول القسم
جملة اشارية يؤكد بها جملة اخرى فان كانت خبرية فهو التسميع لعين
الاستعطاق وان كانت طلبية فهو الاستعطاق وقال ابن عصفور
في شرح الجمل الصغرى السؤل كل جملة وكذا بها جملة اخرى فيكون خبر
وكذا بها خبرية خبرا من ذلك احلن بالله ليعرف من زيد فقولك اصلها بالله جملة
ولكن بها جملة ليعرف من زيد وكلما هما خبرية لا يحتمل الصدق والكذب
والكذب ولا يصدق ولو قلت اسئله بالله هل يقوم زيد لم يخرج ذلك
لانها غير محتملة للصدق والكذب فلم يبق في اشترى الا كون الجملة الجواب

في

في

اسم الفاعل ونحوه لا خلاف في جواز وصفه بعد استيفاء العمل من هذا المكان
سأبدأ عاقل واما قبل فمع الجمع فلا يقال هذا صواب عاقل
واجاب ان الخوف من مستد ثمن يتولد اذا فاقد صوابا فحين رجعت
ذكر من سلب في الخليلط الماين واجيب بان حين منصوب ففعل
ول عليه فاقد وبعضهم طرد المسئلة في التبع مطلقا وعلى الصحيح فلا
يقال تدرت بالصارب وعم وشيا في العطف ولا تدرت بالفتاة
اجبت زيدا في البذل واما المصدر فانه لو اتبع قبل تمام عمل اللزم الفصل
بين اجزا الصلة وهو منع ولا يقال في الوصف اعجبت بزيد الذي
زيد وفي التاكيد اعجبت بزيد كعمرا او محي العطف اعجبت المحلل
وشرك الخبر بغير خروا كذا في ذلك **وكما لو وصف ما لا يوصف بما لا**
الصلة ويوصف بغيرها لئلا يلزم الفصل الخريف فلا يقال اعجبت
الذي الفاضل قام بل اعجبت الذي قام الفاضل ولا يقيم التواضع
وعبر في الوصف بالمعنى لا هو القاب ومن **الوصف في الاصل**
بعضه في الوصف الخطيب انما سميت باسمه من نواكف ومن **الوصف**
طرا **الوصف** ان من سئل عن البعث من الضرب الثاني
من السيط وهو من نصير الخطيب مخاطب بها الزبرقان بزيد وفعله
لما بدا لي منك عيب نفسك ولم يكن لي الحق فيك الذي ومن ابياتها دع الخادم
لا تنهض لبغيتنا وافقدنا لك انت الطاعم الذي من يفعل الخير لا يلقى
جوارا لا ينهض العروى بين الله والناظر اخرج المحي وابن عساكر في
الحوي قال كان سبب هجاء الخطيب الزبرقان ان قدم المدينة
فقال وددت رجلا يحلني واصفيه مديني واقصر عليه فقال الزبرقان
قد اصبته تقدم علي اهلي فاني على اترك تقدم وارسل الزبرقان الي
امراته ان اكرمي منزله وكان مع الخطيب انبة مليكة وهي حيلة فكيف
امراته مكانها فاحصرت لهم حقه فاحصرت بغير عار وكان
بانع الزبرقان بنى عليه فيه ونخله واكرمته كل الاكرام ففعل الخطيب
هذه القضية يذم فيها الزبرقان فاستعداه الى عمر وادعى عليه انه هجاه فقا
ما قال لك فاشد القصيدة فقال لها اسمع هجا انما اسمع معاقبة فقال الزبرقان
او يا بلع مروى الان اكل واشرب فقال عمر حسان واميد انزله هجاء
قالا نعم خمسة واخرج الزبرقان بكار وابو الفرج وابن عساكر وجسهم عن
زيد بن اسلم عن ابيه قال اجس عمر الخطيب فكم عمر ومن العاص وغيره
فيه واخرجنا من السجن فقال ماذا انقول يا ابا زيد يا سر عبطا اصل
لاما ولا سحر غارت كاسهم في فقه مظهر فاعتر هذا ملكك الذي راى

انت

انت الامام الذي من بعد صاحبك اليك الفت مقابله النبي السبل الا ان قال
وكي غيرهم قال اشير واعي في الك عفاه يقول الهجو ونسب بال
ويجوز ان يروى عنهم بغير ما يراي الا قاطع ان يروى عن علي الطست
فاقي بها ثم قال علي بالكس في ابيها ثم قال علي بالهوس في ابيها
فقالوا لا يعود بها اسم الوصفين قال ابيها فلما ادرك قال بالخطبة فراجع اليه
فقال كافي بك قد عاك في سر قريش فيسقط لك منزلة وكسر لك اذري
ثم قال لك غنيا باحطه فطفتت تقنيه باع امر الناس قال فوالله ما ذهبت
اليها حتى لا ايت الخطبة عند عهد اسم بن عزمين الخطاب قدس لم نرفه
وكسر اذري ثم قال غنيا باحطه ما تذكرون عن عمر كقصر ثم قال يوم انه
ذلك المرح انكولنا جينا ما فعلنا هذا وقال الجاحظ في البيان كان على اعل
الناس في الشعر واكتنه لما ابتلي بالحكم بين الخطبة والزبرقان كروا ان
يقصر من نفسه فاستشعر حسان وامثالهم حكما ما فعل ويا لا غاني
عن ابي عمرو بن العلاء قال لم تفعل العرب بيتا قط اهدق من بيت
الخطبة من يفعل الخير البيت واخرج عن كعب الاخبار انه سمع حلا
يقشد هذا البيت فقال والذي نفسي بيده ان هذا البيت لم يكتب في
التاريخ ارمعت الارواح وهو تفهم الغرم وبها تة قال الكساي بقا الزبرقان
عليه قال الفرار زمعة وازمعت عليه يعني مثل احضه واجعت عليه والناك
بمشاء تخفيه فمزم سانه القنوط وسبها اسرقا على من ايان يعني بان ابي طاهر
وانفق والنوال العطا والخير ليس يعني خلا في العبد فان الحر تارة على حمار
كل نبي **والصلب ان يعلق** **است** **محو** **لا يبا** **سما** **فيل** **لان** **المصدر**
لا يوصف **فيل** **ان** **باني** **محو** **لما** **فت** **وقال** **لوا** **بعا** **في** **ولا** **اسين** **البيت**
لما **يتم** **فلا** **لا** **كون** **يت** **فلا** **لا** **ين** **لان** **اسم** **الفاعل** **او** **وصف**
العمل **في** **الاشي** **اي** **في** **نقام** **السعة** **واما** **الضرو** **ان** **فانها** **تبع** **الحديث**
وهي **فرد** **عمل** **فلا** **يصر** **وصف** **الوصف** **من** **كال** **الدين** **اشي** **وهذا**
القول **ضعيف** **من** **اللقا** **والصحيح** **جواز** **الوصف** **بعد** **العمل** **كافي** **لا** **وهو**
من هذا البصر من والفرا على ما نقله بعضهم ووجهان الوصف بزيد اشبههم
بالفعل والضعف فلا يقوي على العمل فاذا استحي علم لم يبق للوصف تاثير
في المحي المتوهم فلا يمتنع وذهب الكساي وباقي الكوفيين الى
جواز الوصف مطلقا وقا هو كلام ابن عصفور في مغترة وهو اختيار
ابن مالك المنع مطلقا فهذه اقوال الصحيح منها القول المفضل بين
وقوع الوصف قبل العمل فمتنع وبعد فيجوز **الوصف** **الحادي** **عشر** **ان** **يقع** **من** **عقل** **اصل**
في **بعض** **الاشي** **التي** **لا** **تصل** **بالفعل** **اي** **ان** **يقع** **بعد** **من** **عقل** **اصل**

الامر ولا يقال ارمعت

انشاء هذا البيت والحمد لله عليه ومن يرى من انتم في العالم كما هو
 المذهب الكوفي او هو ضرورة الشعر كما نقل من سيبويه لا يرى
 ذلك من الروم في سبي وتمام صدر هذا البيت صدرت فاطولت الصد
وفي بيت النور **البيت** **الطبي** **كان** **الطبي** **من** **اسم** **كان**
 وقد فقه عليها مع ان اسم كان مما لم يسم به بالفاعل وكله وجوب
 التام في هذا البيت اس الارب صدر من فائلك لا ياتي بعد
 حول وبعد وتكون الاسافل بالاعالي وبما في المعنى واصطط
 الخار وغاد العبد مثل ابي قيس وبيت مع الطبع العكس وبيتها
 الزمخشري في شرح ابيات الكتاب لحداس بن زهير والحرول السبه
 وبما في القوم استعان هو قوليهم ما في مجمع موها اذا اصطرت المعاص
 ورواه الثمار جان بليق وبما في اللوم والثمار بكسر اللين ومخيف الجيم
 الاصل وعلا صار والعبد هذا الوفق والافئول لان مطلقا
 كان او قريبا وايضا راديا بافاس وهو النعم بن منذر ملك
 العرب ولكن صف المضاف اليه تصغير وتضخيم ويروي القند بكر اللين
 وسكون بدل العبد وهو الجبل العظيم او تظن من طول كذا في التوك
 وعليه وايضا قيس هو جبل مكة شرقيها اسم يقع المطل عليها والقلم
 يتقدم لها المكسورة على الجيم والهمال العين ثابت فمخرج وطول الجين
 من الجال وغيره يقال رجل محسن اي بوجه جبر من امه وردون محسن
 اي غير عقيق والعار كتاب جمع عرابا لدوهو المنة التي في علمها
 عن اشهر من يوم ارس عليها الفحل يريد ان عرابا الزمان صدر
 وكثر اللوم والدناء فاشته الاصل والنسب والكتب الناس
 من اخلاق الديار فلو بقوا على هذا الوصف فذ لا ياتي في الان
 اجمعا كان ام على محسن وصار المحسن مثل الرئس والوضو
 الشريف ومنه در القابل اذا استوفى الاسافل والاعالي فذ طابت صفاته
 المنايا وقال الزمخشري في قوله فائلك لا ياتي بعد حوله اي ان بقوا
 سنة لا ياتي في اسان منهم محسن كما تامة ام غير محسن ولا يفكر من وله
 من الناس ويروي الطبي كان خالكا ارجار وقال ابو محمد الاعرابي كيف
 يكون الحمار والطبي ابنه وعمل الفكر الحمار حتى ان الكلب يضرب
 بالحمار فيقال من سلك الحمار مثل ماكا والاصواب ما تشدناه
 ابو الندي اظني ان كذا ارجار وافا قلت اللفظ خرجا فيما اري
 ثم استشهد به الخوف على طاهر **والصل** **ان** **وصان** **فان**
 يدوم محذوف مدلوله عليه **المدح** **من** **عز** **تقديم**
فان **الطبي** **اسم** **كان** **محذوف** **مدلوله** **عليه** **كان** **المدح** **او** **مدح** **حفظ**
 الحجة

الوزن

الحجة بعد **والاول** **وهو** **ان** **يكون** **اسم** **الحزب** **اول** **الاول** **حزب** **الاول**
 يعني ان على القدر الاول تكون الحجة فليعلم
 فينزل على الاسبق وحده وعلى الثاني اسميه فينزل عليها **عليها** **اي** **في**
 كون طبي اسما او متدا **فان** **المدح** **من** **اسم** **كان** **الطبي** **من** **اسم** **كان**
 العرب اسما او متدا وقد يقال اذا كانت المدح منسوبة للخوف والاضراب
 الى غير ضار فيها لان ما يفسر من كون الحذف لاضرابها والمضرب
 ان يكون كالمفسر من غير ضار فيه على الحذف فاما ان قيل قدس البصر
 على الحذف في قوله تعالى انتم تكونون فانتم فاعل فعل محذوف
 فمفسر على كونها جيبا ان من الحذف وجب ان يكون مثله حاركون
 مذكورا والحذف في الآية لوزن من ذكره لم يكن اللفظ تملكون **فان**
سواء **انه** **احسن** **من** **المدح** **بالمدح** **فان** **اور** **دع** **البيت** **في** **كتاب** **نا** **هذا**
 على الاصح ر في باب كان بالمدح من التكره وكونه كذلك **واما** **على**
الاول **من** **الاعراب** **لان** **طبي** **المدح** **على** **طري** **اسم** **كان** **المدح**
 فمفسر كسب حقه **وصار** **المدح** **من** **اسم** **كان** **الطبي** **من** **اسم** **كان**
 هو العرب متدا **انما** **المدح** **اي** **حمله** **كان** **اسم** **كان** **الطبي** **من** **اسم** **كان**
 فاما الاخبار فالمدح من التكره **فان** **المدح** **من** **اسم** **كان** **الطبي** **من** **اسم** **كان**
كان **المدح** **من** **اسم** **كان** **الطبي** **من** **اسم** **كان**
 الاخبار بالمدح من التكره **المدح** **من** **اسم** **كان** **الطبي** **من** **اسم** **كان**
 في هذا الاصح البيت انه اضطرر التكره بالمدح وقد علمت ان فيه
 اعرابي فاما على قولها وهو ان يكون طبي اسم كان الحذف واما
 حيزها فاصح واما على ثابتهما وهو ان يكون طبي متدا اضربت
 بالحجة الفعلية بعد فيقال انه لم يخبر فيه بمعرفة عن تكره واما اخر
 حمله هو في حكم التكره من تكره فدفع المصنف ذلك بان محال الاستدلال
 حينئذ كان كل فان في كان ضمير يعود الى طبي المتكره فتكون تكره كما
 واما الخبر معرفة فقد تبين ان قوله سيبويه هذا مبني على ان ضمير التكره
 تكرر وفي مسند خلاف والصحيح انه موقوف في من النعم والاشارة
 الى المخرج الى ما ليس في الظاهر التكره ولا معنى للمنفعة سوى النعم
 والاشارة الى معلوم من حيث هو معلوم ولو كان فيها الاثر في
 اذا اردت تفسير الضمير العائد الى طبي فاني في قولك اعطيتك ما يكتفي
 قلت اي ذلك الذي لا شيء ما وهذا خبري عليه احكام العارف بالاطلاق
 واما الكلام في ضميره رجلا ونعم رجلا واما قول المصنف والحمد لله
 في ان الحكم مبني على ان يكون جبرولا عنه الحاطب

في قوله
 في قوله
 في قوله

ان لو كان معلوما ان الكلام لغو لكان السامع متيقنا ان الراضية في
 بني لان معنى التكبر ليس كونه الذي يحول لا بل معناه ان لا يكون الثبات
 من اية الجحار في الرضا فلو كان كونه الذي يحول لا يكون
 تكبر معناه فلو ان ذلك الجحول المتكبر ليس بنفس الحرف والصفة
 حتى يجب تكبره فلو ان ذلك الجحول انت ب ما تضمنه الحرف والصفة الي
 الحكوم عليه فان الجحول في جاني زيد العالم وزيد هو العالم انت ب
 العلم اليه ولو وجب تكبره لم يجز ان زيد العالم وانما زيد وجزه
 مقطوع به والحق كما قال رحمه الله ان الجحول ليست لكثرة ولا معرفة
 لان التكبر والمعرفة من غير العلم والجاهل من صفة هي جلية ليست
 اسما وانما كانت الكثرة بها دون المعرفة فلو كانت الكثرة من حيث
 يصح ان يقال بها نقول في قس رجل ذهب ابوه وامه فذهب قس
 ذهب ابوه وكذا نقول في قس رجل ذهب ابوه زيد ويرث رجل كذا
 ابوه زيد **والله اعلم** اي من الموهوم في الثاني الذي هو اجاب المتأخر
 قول بعضهم ان السمع والبصر والحواس **كان من مسمولا**
عن مرفوع الجحول كذا قال الزحشي في تقديم تاسي القائل
 على عاقل وهو واجب التاخير عنه كما يجب تأخير العاقل على من عند
 الزحشي فاعل وحكي اوجع الخ من في المقنع انه لا يجوز
 تقديم الجحول الذي يقا مقام العاقل على العاقل فاق وقد
 من الكلام على هذه الآية في بحث اهل من حوى الكافي ولو اريد جحول
 يكون هذا ان قيل ان عن مرفوع الجحول مسمولا محذوف ما دلولا
 بالمذكور فلا يتم رد المصنف عليه قبل ولا يجوز بعد وقوله بل ان وحده
 مثل **والصواب ان اسم كان صفة المكلف وان لم يحمله** وكذا لالة
 المقام عليه وان المرفوع مسمولا ضمير من تربية اي في مسمولا راجع اليه
 اي الى المكلف ايضا اي كان المكلف مسمولا وان عنه في موضع نصب مسمولا
 وهو مفعول الثاني فليفتد ضمير عنه راجع الى الجحول وهو بعض
في باب جلاله الذي **طعمه** صفة من عجزه والحق باكله في الزم
 السوس وقد تكرر ان اد في الباب الاول وتقديم الكلام على
 وسياتي ان ده قريبا وما فيه في الجنة العاشره لا التاسع كما قال
 الشيخ انه اي نصب جلاله في **باب الاستغفار** لا على
 على وتقديم الفعل اليه على قول **سبويه** وان كان الاول مفعولا
 الثاني وذكر مودود لان اطعمه بتقديم لا اطعمه ولا في جواب القسم
 لا يتقدمها مفعولها وقول الزماني وان كل ما ليس فيه من غير

العدم

باب الاستغفار مع قوله **اللام** من **الآية** **قوله** وقال
 لبي جبار في الزماني وان لانا لزيد وكذا اسمها وقري وان
 بالتحقيق وكذا اسمها كما قاله المحققان في لسان العرب فلو كان
 سبويه ان زيدا النطق بتحقيقه وتحقيقه وتحقيقه المفعول
 في قوله اخله في جنون الحففة والمثردة وما زابده واللام في لبي
 جواب قسم محذوف في تقديره وان كلا لا قسم لبي فمفهوم وقري
 بالتحقيق وهي لما الجار منه حذف الفعل الحروف لالة المعنى
 عليه وتقدر من وان كلا لما ينقص من جزاء عمله ويدل عليه لبي فمفهوم
 ركبها لعل لما احسن بانها نقص جزاء اعماله اكمل بالقسم فالتعريف
 قاربتا المدنية وما يزيد وفيه ولما ادخلها لالة المعنى عليه ولم يبق
 على اعرب لما اورد المصنف عليه من قوله **ولا يجوز بالاجماع ان يعرب**
بعد الاية فلما اورد عليه انه لا يلزم من كون اللام بمعنى الا ان يعرب
 فكمن كنهه بمعنى لغة اخرى وهما تحتها في الاحكام وان المسنون
 من منذهب الكون من ان المستد والجحول من افان عمل كل منها
 في الاخر ولو لم يقطعها بخلاف لاييم وانما هو العام المقدر
 الذي سنبني عليه منه وفيه نظر **على ان هذا مانع اخر** من الصب
 على الاستغفار **وهو لام المشددة** لبي فمفهوم فاما لصداق
 مانع من عمل ما بعدها فيما قبلها ولا يعمل لا يفسر عما ملا **واما**
قوله ويقول الابن اذا مات **سوف اخبر اذا**
ظرف لاضح فانك في وقت المحسني انما هو ان جوب
 اما قوله ان اذا ظرف ونصب افتراء بالفاء ولم ارها ثانيا في شيء من
 النسخ فيكون والاولى اعتبا وتقدر بها مع قوله محذوف اي قانا
 قوله فيقال ان اذا كما قيل في قوله **سما** **واما الذي اسودت**
وجوههم وجوههم كعزتهم ولا يندبر وجوههم كما قدرها
واما حان **تقديم الظرف على لام القسم** من لسوف
اخرج **توسمهم في الطرف** بالانوسعون في غيره وفيه
 ان مثل هذا التوسع بنصب حان بالسعر وكيف يسوع خرج
 الآية عليه ومنه اي ومن تقديم الطرف **توسعا قوله** **سبويه**
لما في **قوله** **ام تخالف** **بما سمع** **داج** **عوض** **لا يعرف** **مكان** **كده** في
 بحث عوض من الباب الاول في الكلام عليه مستوفى فراجع
 شت اي لا فرق ايدا فتقدم الطرف على عامله المقرب بلا **ولا التام**
لها التصريح اذا وقت في جواب القسم توسعا وقيل **التي** **في** **الاعمال**

ان يكون ما بعد الاعمال
 والتمتد فانه هذا الاعمال
 واجب عن الثاني بالاعمال
 في الحقيقة ليس فاعلم

اي اذا ما صيرت ثم استنفذ قوله **لولا ان** حيا على
 هذا اقتضاه جبان في نهره الا ان جعل المانع من اخذ
 نصيره بلام الابتداء فاعتبر في الكلام فتا وقاب
 البقا ما بعد لام سبق لا يعمل فيها قبلها **الجزء الثالث عشر**
من حذف بعض الكلمات في بعض النسخ **في الاول**
الفاعل فبانه يربط بالفاعل ما هو برفع بغير المصدر من دال على
 الحدث فلا يرد ان فاعل المصدر المفعول بحذف احبنا وافعلنا
 من صير الامير الصير من صيرت المحذوف من المصدر وفي التنزيل
 او اطعام في يوم ذي مضى بينما اى اطعام احدكم ومرفقه
 سكره امتزاج الدال على الفعل وتثنية تنزلة الجاس من الحكمة وكذا
 بتثنيته فكونه حذف ما هو كالحذف في الالف فاعل المصدر
 وبالحذف الحذف لفظا ومعنى فلا يرد ان في التثنية يقال ما قام
 وفقد الا ان كان محمول على الحذف والتقدير ما قام الا ان وما قد
 الا ان ليس من باب التثنية لما كان من الحذف ان لو كان من
 لوجب ان يكون في احداهما ضمير لا يراها من جهة الدال على
 يقال ما قدت وما قد الا انما يبين المعنى لان المفعول حصر
 في المذكور بعدها فالمستفاد حصره في المفعول وانما الاول
 ولا ان في باب النجيب حذف ايضا قال تعالى اسمع بهم وابصر
 وابصرهم فان الضمير هو الدال على والباء رابيه فيكون الحذف في الدال
 من اللفظ دون المعنى **والجاء في قوله** على حذف الحذف وانما علم
 صفع عنده اذا كان حرف **الاي** موضعها **حرف** **الاي** **الاي** **الاي**
 اي في باب القسم ولا يكون الحذف في الالف لانه اصله
 ولا يكون المحذوف الالف لانه محذوف على الصحيح واجاب النحوي
 الحذف مع كل اسم قاسا على الجلالة وهو من ذهب كوفي ويجوز
 فيه النصب بفعل القسم المقدر على تقدير اسقاط الحذف ووصول الفعل اليه
 توسعا وهو المسمى بالنصب على تنوع الخاضع للرفع على الابتداء
 تقدير اي الله قسمي لافعل **وتلوه** **الاي** **الاي** **الاي** **الاي**
 وهذا من ذهب كوفي ايضا وابصر من على ان يجوز ان يكون اليه بدل
 استنباه مع الفصل في الدال على امره واعلم ان الجازم في
 علم في موضعها ما ذكره المصنف وانما ذكره لانه في قوله ان
 بعد الدال كمن بعد الواو كمن بعد الدال لا مع النسخة اقل الجازم
 وقد مر ذلك مفصلا في حيث رتب حرف الواو في الباب الاول السابق
 جواب

عل

ويقدم المعنى
وما

جواب ما تقدم عليه كان يقال كذا الجواب صحت فتقول في الجواب خبر الدال
 على انفسه حرف محذوف في مطلقه وما في من انه ايات لقوم يوقنون واخلاقا
 وانها لا يلهيها الاختلاف في تقديره لانه لا يوافقوا ولا يوافقون ما قبلها او منفصل
 لا اولوا ولا في المفعول في تقديره الاستفهام هذا اللفظ المتضمن لحرف الجر كما في حال
 من حيث من فتقول ان من غير والجر حكاية الاختصاص او يلا كان يقال حشرهم
 فتقول هذا دال على الجازم بعد ان والفا الجر اسان حشرهم حشرهم
 بجر لا صليح وطلب الجازم الاستفهام لان ما لا يقاس على صفة حشرهم
 في جواب ما تقدم عليه فتقول في تقديره ما لا يقاس على صفة حشرهم
 باب كمن يعني من حشرهم الاستفهام في محذوفه اذا دخل عليه حرف
 حشرهم درهم اشتريت وهذا المحذوف في المحصر وعلى ما ذكر في باب كان من قوله
 الدال اني استيت مدر كمن مضى ولا سابق اذا كان حاشا سائق اي ولا
 سابق وهذا عند غيره لا يقاس لانه من باب التوهم اي الاضطرار والظن
 ان ذلك مسموع لا مسموع لا يتم كذا وعلى ما ذكر في باب القسم يعني من حشرهم
 الحلالة التوفيق دون عوض جواز الله لا فاعل بل هو توفيقه في مثاليه **ومن الثاني**
 اي لحياب الحذف لبعض الكلمات **احد معمولي** **لا** والغالب ان يكون
 المحذوف مرفوعا نحو ولا تخاف من الله **ومن الوهم في الاول** وهو ما
 يمنع فيه الحذف **قول ان ما لا** وفي تقديره نظر قال بعض الحشيين
 ومن حشرهم نقلت **في افعال الاستفهام** **فاموالس** **رايد** **اولا**
يكون **زيد** **او ما خلا** **زيد** **واخوه** **ان مرفوع** **عنه** **محذوف** **وهو**
كله **بعض** **مضافا** **الى ضمير** **من** **تقدير** **اي** **ليس** **بعضهم** **زيدا** **وهكذا**
 قد جوبه حذف الفاعل وهو لا يحذف **والصوات** **انه مضمرة** **اي** **ما** **اعلم**
المعنى **المعقود** **من** **الجمع** **السابق** **لما** **عاد** **الضمير** **من** **قوله** **تعالى**
فان كن **نساء** **فهي** **على** **النساء** **المعقود** **من** **الاول** **في** **نوع** **الشيء**
الشيء **اولا** **لان** **الاول** **دخوع** **ولم** **والاول** **كامل** **الذكر** **الا** **الشيء**
 وهذا ما عليه الجمهور قالوا وهذا الايون هذا الصيغة ولا يني
 ولا يجمع لانه عايد على سزد مذكور وهو لفظ البعض ويمكن
 حمل كلام ابن مالك عليه في التسهيل وكلامه في شرحه تحقلا
 وقد مر في غير من كتبه في قيل عن الصيغة في الالف على البان
 يودي الى الاختيار عن من يكون من ن وهو غير مفيد قلت
 الصي ان كانت البان في الموضع فالحذف لا يجرى
 ذكر معنى نبات لا يجرى من من في غير وفي الكس في فان ذلك
 هل يصح ان يكون الصحيح في و كانت مبهمة ويكون
 ف واحد تفسيرهما على ان كان تامه فالتام لا يبعد ان يكون

عل

في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

الشاب وإيام الختان قال من جيب وفقه لهم قال قابل منهم وقد لقوا
 عدوهم خروفا لرمح لم يظفهم فمضى كذا العام الختان والفتاح
 متروكان والسهم من الاسم الى حروف الاخر والفتاح اولها الفوق
 في الجمع سنوات وسنوات وعين العام والفتاح معا ومعانه
 كما قال مساهره والحق بك الماهله الكسبه ايضا **فادر** جواب
 اما وهو صنف مجزوف أي فني لا در ولا لافا لواجب التنبه للظاهر
وهذا الخبر على كسر النون وكذا قال ابن مالك في تهذيب
 لكن فقهه الشيخ بان قضيه قالوا استماع عود الصخر من الجمل المذكور
 الى المضيق لا يذروه ولما جبه فيها استشهد به علي بن كزيار يعلق
 الظرف أي يوي الضمير مجزوف فيكون جديدا من علم أخري وبقي الجمل
 الضار لها خاليه من العائد **والصواب في قولك عجبني يوم ولد**
فيه حيب يكون في الجملة المضان اليها عابده **تفريق اليوم** وقطعه من
 الاضافه **وجعل الخلف بعد صفة** فان وجود العائد في الجملة ما يمنع
 من اضافته اليوم اليها **وكذلك الجمع وما تفريق منه وما ابتغى به في باب التوكيد**
بحسب **بجوده من هذا الوجه** لا ينافي مع ما في الضمير سواء قلنا
 ان تفريقا اضافي او وصفي كما لا علم فاما وصفت تركب العارف
 بلا علامه تعريف **والمفارقة** **من ضمير الجمع** **فمن ضمير الجمع** **فمن ضمير الجمع**
 من منصرفات الجمع فلا يخل اضافه الى الضمير **وهو جمع** **فمن ضمير الجمع**
 اليه هذا اللفظ **على حذف** **فمن ضمير الجمع** **فمن ضمير الجمع** **فمن ضمير الجمع**
 يقول جمعا لهم لا ينفردة وهو جمع **ولا كان توكيد** **والجمع** **فمن ضمير الجمع**
لأن الثاني **والجمع** **فمن ضمير الجمع** **فمن ضمير الجمع** **فمن ضمير الجمع**
 هذا صدر بيت من اول الكامل مجزوه لام كي ان كان ذاك والاب
 وقوله قبلهم اخرجهم من مكره وقال سبيهم رجل من مدح وقال
 الاصمعي في صخره بن صخره قال المصنف ويستعمل عليه نداءه صخره
 في اول القصيدة قال وقد يكون نداء في اخر اسم كاسم وفيل للمعروف
 بن العرس في قوله سابين الاعرابي لرجل من كندمة قبل الامام
 خمس مائة عام يجاطبها هو اهلهم وكانوا ابشرون عليها اخاه جديدا
 وهو من قصيدته في الهدي ضار حشر في ولست بها ذيب واضرك
 فافعل الذي لا تكذب من السوء اذ الاستقيم وامتنع فانا العبد
 الا حيب واذا الشدايد بالشداد بدمه استحيكم فانا الجيب الا حيب
 والجديب سهل البلاد وعندها في الملاح وحز من الجديب واذا
 تكون كريمة ادعي لها واذا اجاس الجيب يدعي حبيب هذا وحكم الجيب
 عجباله آل فقيهه فافانق فيم على القفيه ايج ضم من ضمير
 بفتح

الجمل
 بضم ما مشدود والجر

بفتح الواو على الف من ينتظرو ويضمها على الاخرى ومجابه لست بكاذب حاليه
 او مستأنف كاتي بعدها فهي وجهه لا تصدق على الاول وثنا عليه على
 الثاني وناصك يدل من اخور والسر والعدل والخصي يروي بالجمع
 والنور من الجابه وهي العبد بالحاء الجوه المشاه الخفيه من الخفيه وهي
 الجمان وعدم ميل المطلب واستحسان من استجابه اعضه والملاح بكر المنع
 وتخفيف اللام جمع مبالغ معنى المالح والمالي البلاد اي كرمها وضبط
 المعنى بضم الميم وقال هو نبات الحصر واصله بفتح اللام تخفف
 للضرب ومنه تخفف لغة انتهى والحق ضد السهل ما غلط من الارض
 والحذر المحل والتكويه القضيه المذكوره واستعملت في القاموس الاسمي
 باليه كما نطهيه والذبح يطلق على الحرب ايضا ومعنى مجاس الجنب يصلح
 والجنب شانه خفيه بين مهملتين قال في الصحاح الجنب الخلف ومنه سمى
 الجنب بضم الجيم والخلف بضم الخاء وهو من خلف بسن وافتا قال الرازي
 ابن واسم معناه الاخر الجنب الاله الخلف فقال فيه حاس الجنب كسره
 حيا اي اخذ وفي القاموس الجنب الخلف وهو من خلف بسن وانظر بفتح
 شد مبداء ثم ندر منه نوا وروما جعل فيه سونق وقد جاسه الجنبه وهو
 طعام فاضل عندهم وحبيب بضم الجيم والبال الماهله وحكي في ذا اللغ
 وحكي في القاموس مع الفتح كسر الجيم كسرهم اسم رجل وهو ايضا ضرب
 من الخرد قال ابن اوزيد يقال وقع القوم في امر جديب اذا اطموا
 كانوا اسر من اسم الاساء والظلم واللاهية في السبيوه ونحوها اذ
 وهذا الساء الى كل ما يقدم والجديب في الجمل الخلف والتجيب
 وفي الدعاء ولا ينفق ذا الجديبك الخدي لا ينفق ذا الخط والفتا عيد
 حظه وغناه وانما ينفقه العمل الصالح ومثل بعض عندك وقبح ان يكون
 معي الجديب النبي فان العرب تقسم بالام والاحداق وياسب جديبه كسر
 الاب واللام في المصراع الثاني وروي ايضا لعمركم والصغار في القاموس
 الماهله وبالفن المعج الذل والحقوان ومعنى قوله لا ام لي ولا اب وقوله
 ان من الى الصغار وكان تامه اي هو لفظ طلس رضي هذا القول
 وقد استشهد الخاء بهذا البيت على رفع الاسم الثاني مع توكيد
 لاوتى الاول وهو احد الوجوه في نحو الامور ولا تفرقة الا بالله
 فخر الله على الغالا ان يله رفع اليها بالقطف على محل الاول مع
 اسمها او اعلم عمل بسن وعجبا مصدر تاييب عن ايج وروي
 برفع على الندا وان كان نكره لتضمينه معنى التمسك او لا تصد
 في الفصل وعدل به الى الرفع لا فاده معني النون ولد ال على
 انصب يخلق عجبا وعلى الرفع خبر عنه وقضيه اما خضر على

انما ينفق ذاك والاب

وقد سبق الى ذكر الفتان في حواشيه فقال تعالى في الكلام يخرج
الحج من البيت ويخرج الميت من المحي وحسن التقابل كما في قوله تعالى
في التبارك ولو لم يكن في الكليل وجاز عطف اسم التفاعل على
الفعل المضارع لانه في معناه اذ سبق الابه على كون الصفة تليق
اسم الفاعل وانما عدل في اخراج المحي الى المضارع استحسانا لانه
كأنه اول في الوجود واعظم في القوة كمن لا يخفى ان تخرج المحي
من الميت في موضع البيان لتناق الحب والتوي ولذا ترك العطف
ومخرج الميت من المحي لا يصح بيان فلا يحسن عطف عليه فلذا جعل
عطف على فاعل الحب والتوي وبالجملة فوضع للمصنف وابن
المنبر مع التوضيح وكلام ان والسعد منها الى ان حله يخرج
الحج من الميت هل هو بيان لفاعل الحب والتوي ام لا فان قال
بالاول خرج عطف مخرج المحي على فاعل الحب ومن قال بالثاني
خرج العطف على مخرج المحي **الثاني في قوله ما ذكره**
اسم هذا الصلة لا يصلح كغيره ان جعل به صيغة للملا او ساقية
على انما جواب لما اذا اية اضلال كبر هذا كبر وضع الفعل موضع
الصدر للاشعار بالحدوث والتجدد والبيان المحتمل الصدور
وتجمل بان العلم يكون حقا هدي وبيان وان الجمل بوجه والادلة
الحسن مودة صلال ونسوق **والصواب المحي اى اية مستأنفة**
لنقل بقا في سورة الدثر فاذا اراد الله بهذا مثلا كذا في فضل اية
من ما قيل عليه ان تجوز الامرين في اية البقرة لقائنها فيها ومثل
تأنيها في اية المدثر لما وجدتها ما يعينه فاني جعل احدهما على
الاخرى واجيب بان الله ان يفرق بضم بعضا فادانكر نظم
منه وكان له في موضع محال واحد في ذلك المحال وفي اخرون
المحال وغيره خلق في الاخر على ذلك المحال دون غيره وفي نظرات
اختلاف المحال الذي البحث عنه ليس من باب التفسير في شيء وان كان
معنى التفسير على ان حمله على المحال الا خبر وتجوز به معناه او حل
في وجه بلاغة القرآن بل قد يتخرج المحال الاخير في المحال الثاني على
ذو المنطق ما يقتضي ذلك نعم ما ذكره المحي حيث يتخرج من
النظر ترجح يودي الى ضعف الاخر فالصحيح يتبين ولا
فحل على ذي النظر او في تصدي كاتفيه عبادته ويظهر
لي ان احتمال الوصفية من جرح جدا او هو يودي الى كون
الكفر من اعتزال المسائل المستولى عنه متصفا بكون الاملا والاهل
به وهم بمنزلة عن اعتقاد ذلك فاما هذا لم يبق قاضي القضاة
علي

ادبها بالبحر
لاستاتها

على وجه الوصفية **الثالث في قوله تعالى في حواشيه** فقال تعالى في الكلام يخرج
هذا فتكون خبر لا محذوف كما في قوله الاضمر والتقدير لا ريب فيه **وبعد**
هذا اي واستأنف هذه الجملة ببيان فيه خبر قد عني منه لغير
ويمر على خلاف ذلك في قوله تعالى في حواشيه فقال تعالى في حواشيه
فيه من رب العالمين فان فيه تنبيه ان يكون خبرا للارب غير
منقطع عنه لعدم صلاحية مع ما بعد كلاما **الرابع في قوله تعالى**
ولم يصر وعرفا ذكر من عن الامور الرباط الجملة الخبرية **لان**
وانوردت على ما قبل المذكور وان الصاب والاعراض من صرح
الامر بما الله فله في قول ايها من عموم الامور كما يقال لمن يعمل بالي
خلق فدان من المحل اى من مصاف محذوف اي من ذوي عزم
الامور **والصواب في الاشارة الى المصنف في الغفران** المدلول عليها بالفعل
الحج صبر وعرفا لرباط محذوف تقديره ان قدرته ان قدرته لدلالة الضمير على
برئيل وان نصبروا واستغفروا فان ذلك من عموم الامور **فانما انتم**
فان يتخير في هذه الابه ان تكون الاث والصلو والتقوي ووب
المصاف والمغفر لا يما عا طبات والمخاطبة من حيث هو مخاطبة
لا يشار اليه ولو اراد خطاب جملة الغفران لقل انتم وتذقوا
رباط ويكتفى بالاث ان فاعلا وفعل الصبر والغفران المصاف كل
منها الى ظهور من فاعله قل ان صبره وعرفانه يحصل الربط بهذا
الاختبار **والجواب عن قوله في اي من عزم الامور** ان
التقدير من عموم الامور **والجواب عن قوله في اي من عزم الامور**
الاقتضار على احوال القرية وربما اقتصر على احوال عتقها **ولا**
في تقدير المفعولين ان تقديرهم انهم سر كما يدل على ما في
قوله تعالى **الذين هم من صبروا** فان قوله تعالى بعض بعضا
وحسب لم يترسقلان الرغم في تلك الابه فالاولى تقديره على
طريق ما نطقت به الابه الاخرى اذ لا يظن منه ما يقتضي العذر
عن نظرها **ولان القائل على عدم الاستعمال** ان لا يصح على المفعول ان
صرا على ان وصلها وصلها في قوله تعالى **الذين هم من صبروا** اى ولقطة
على ان وصلها وصلها من استناد عن
الترفع عن المفعولين صريحا **والجواب عن قوله في اي من عزم الامور**
على ان وصلها وصلها **والجواب عن قوله في اي من عزم الامور**
لان من يعمل نفلا فيقضي الى واحد وهو يد الالمى فعل
عن مخرج فلا يصح من غير صيغة الامر هذا ما ذهب اليه
ابن مالك تبعه الاعلام الصحيح انما تقتصر على ان المكلف تعلمت

لان

ولي

نظرة

ان قوله في موضع نصب **لان المبرر له** **التي لم يرد** **من الاله**
وهو مستوفى **من الله** **لانها** **التي لم يرد** **من الاله** **اشرا** **فاذا دخلته** **البا** **الزائدة**
كان الوجه ان يبقى المجل على ما كان عليه مفسرا او ورد عليه ايما اذا كان
هذا هو الصواب فلهذا حمل قول الفارسي والزمخشري ان المجرى ربه متعينة
في قوله تعالى وما الله بما ظن منكم على ذلك ولما سا الظن بها حيث جعلها ظاهرين
ان زياده الباء منوطه بنصب المخرج ان كلامها لا يفرح فيه بما ادخل
لفظه عن كلامه **لما من قول بعضهم في الذين ساءلتهم من حليم**
ليقول ان اسم الله سبحانه **مبتدأ** **اخذ في خبره** **او فاعل** **خذ في فعله** **اي**
الله **خالصهم** **او خالقهم** **الله** **والصواب** **الحمل على الثاني** **اي على انه**
فاعل **يفعل** **مقدس** **بلا ليل** **والذين ساءلتهم من خلق السموات والارض**
ليقولن خلقهم **الذين ساءلتهم** **قيل** **هو عارض** **يقول** **من يتكلم من**
طلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية **لبن** **الجنات** **من هذه** **تلك** **من**
من المتكلمين **قل** **الله** **يتكلم** **منها** **ومن كل كرب** **ودفعت** **المعارضه**
بان الكلام **انما هو** **في خصوصية** **الجواب** **الذي** **سند** **خلق** **لا في كل**
جواب **وانا لا ارى** **لهذا** **الذبح** **نقضا** **اذ** **سبنا** **على** **تخصيص** **الحكم** **بالمثال** **فان**
قيل **السؤال** **اسمه** **خبرها** **فعل** **فليكن** **الجواب** **كذلك** **فليكون** **المجذوف**
خبرا **لان** **حق** **الجواب** **ان** **يطابق** **السؤال** **اجيب** **بان** **هذا** **هو** **القياس**
والاستعجال **خلال** **فه** **بدليل** **الاجبه** **المذكور** **في** **قوله** **قال** **من** **يحيي** **العظام**
وهي **مريم** **قل** **حييها** **الذي** **انشأها** **اول مرة** **وقوله** **ما** **اذ** **اخذ** **الكر** **الطيات**
فان **قيل** **ما** **وجه** **تخالفة** **السمع** **للقياس** **قلنا** **جملة** **السؤال** **استفهام** **فيه** **وقد**
الاستفهام **فيه** **ان** **الفعل** **قدم** **فعلها** **لانه** **بما** **شدة** **الاستفهام** **اولى**
فاما **المركب** **تقديم** **الفعل** **في** **يكون** **فان** **لان** **ما** **به** **الاستفهام** **ينبغي** **ان**
يكون **في** **صدد** **الجملة** **وما** **به** **الاستفهام** **والاستفهام** **عنه** **مذكور**
في **السؤال** **فما** **لضرورة** **تقديم** **الحسم** **على** **الفعل** **في** **السؤال** **فما** **لضرورة**
لكن **هذا** **المانع** **من** **تقديم** **الفعل** **في** **السؤال** **عمر** **تحقق** **في** **الجواب** **في**
بالجواب **مطابقا** **ما** **هو** **اصل** **السؤال** **لكن** **هذا** **المانع** **من** **تقديم** **الظاهر**
لما **عارض** **فان** **اعتبار** **مطابقة** **الحاصل** **اولى** **من** **اعتبار** **مطابقته**
المعارض **وسما** **وعبت** **مطابقته** **المعارض** **كافي** **اي** **قل** **الله** **يتكلم**
منها **واعلم** **ان** **مطابقة** **المعارض** **الجواب** **للسؤال** **في** **اللفظ** **غير**
شروط **بل** **يجب** **ان** **يكفي** **فيه** **مراعات** **المعنى** **المقصود** **ومنه** **قوله** **غير**
الاعمر **وقيل** **من** **رب** **السموات** **السميع** **ورب** **العرش** **العظيم**
سيفيكون **لله** **ظلام** **من** **رجح** **ان** **المذكور** **فاعل** **خذ** **في** **فعله** **لان** **سند**
خذ **في** **خبره** **بان** **السؤال** **عن** **الفاعل** **لان** **القرينة** **فعلية** **تقدم** **فعلية** **انه**

فان قيل
الذين ساءلتهم
الذين ساءلتهم
الذين ساءلتهم

ان اريد ان السؤال عن الفاعل الاصطلاحي فهو على ما لا يخفى له
اريد ان السؤال عن الفاعل الاصطلاحي فهو على ما لا يخفى له وان اريد
ان السؤال عن صدر عنه الفعل وفعله فتدبر العقل اولى من تقدير
اسم الفاعل وهو حاصل في قولنا الله خلقها فان قيل اذا كان الفاعل سرا
عنه كان نقدا عليه اهم ويتحقق حينئذ مطابقة الجواب للسؤال عند
صحة قلنا حمل الكلام على جملة اولى من جملة على جملتين لما فيه من
الزيادة مع ان الواقع عند عدم كونه جملة فعلية فقط كما عرفت
التاسع قول في الباقى ان اسس بنيا نه على تقوي الطرق
حال **من فاعل** **اسس** **اي على قصد تقوي** **اي متقيا** **او مفعول**
اسس **غير مشرح** **وهذا** **الوجه** **الذي** **اخر** **هو** **المعتمد**
عندى **لتعينه** **في** **المسجد** **اسس** **على التقوي** **فان** **على** **التقوي**
في **هذا** **الاية** **منعني** **للمفعولية** **والمفعول** **الاول** **المشرح** **اقيم مقام**
الفاعل **قيل** **لم** **يظهر** **الوجه** **الذي** **عين** **عنده** **الوجه** **الاخير** **وهو**
كونه **طريقا** **لغير** **متعلقا** **باسس** **مع** **احتماله** **لان** **يكون** **طريقا** **مستقرا**
في **حمل** **نصب** **على** **الحال** **من** **الضمير** **المستكن** **في** **اسس** **وتدقيقا** **ل**
الاية **الاولى** **فرد** **الطرف** **فيها** **بين** **ان** **يكون** **حالا** **من** **فاعل** **اسس**
لان **يكون** **مفعولا** **وهذا** **لا** **يقين** **فيها** **الثاني** **اذ** **لا** **فاعل** **فيها** **يقع** **الحال**
عنه **لان** **كولا** **ولا** **تقدير** **ير** **تظهر** **وجه** **التعيين** **تعميقا** **احتماله** **كونه**
حالا **من** **نايب** **الفاعل** **وهو** **كاحتماله** **كونه** **حالا** **من** **مفعول** **اسس**
في **الاية** **الاولى** **لم** **يعمل** **عليه** **وقد** **اختلف** **في** **هذا** **المسجد** **الموسس**
على **التقوي** **ف قيل** **هو** **مسجد** **تبارك** **وقيل** **مسجد** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه**
وسلم **في** **مسجد** **الترمذي** **والنسائي** **انه** **تأري** **رجلان** **في** **المسجد** **الذي**
اسس **على** **التقوي** **فقال** **رجل** **هو** **مسجد** **وقال** **اخر** **هو** **مسجد** **رسول** **الله**
صلى **الله** **عليه** **وسلم** **فقال** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **هو** **مسجد**
هذا **انتميه** **وقد** **يحمل** **المريض** **اكثر** **من** **وجه** **وهو** **وجه** **ما** **يرجح**
كلامها **في** **يظهر** **في** **اولها** **فيقول** **عليه** **كقوله** **تعالى** **فاجعل** **بيننا**
وبينكم **موعدا** **فان** **الموعود** **يحمل** **للمصدر** **اي** **لان** **يكون**
مصدرا **معييا** **معنى** **الوعود** **ويشهد** **له** **لا** **يختلف** **عن** **ولا**
است **لان** **الخلق** **له** **بالمعنى** **المصدر** **وللزمان** **اي** **فاجعل** **بيننا** **وبينكم**
امدا **ووقتا** **معينا** **ويشهد** **له** **قال** **موعدكم** **يوم** **الزينة** **فانه**
اخبار **اليوم** **عنه** **فوجب** **كونه** **زما** **والمكان** **ويشهد** **له** **ما** **تأسي**
اي **سائر** **المزمار** **ومنز** **لك** **حيث** **يكون** **وسط** **بين** **المزمارين** **واذا** **اعرب** **تأسي**
سري **ما** **لا** **منه** **اي** **من** **موعد** **جملة** **لا** **يختلف** **صفه** **له** **لا** **يكون** **الظلمة**

٢١٢

من الله عز وجل

تفسير أو كونه اسم مكان قال أبو حيان الظاهريان من عداهما زمان أي معنى لنا وقت اجتماع قائل ذلك إجاب بقوله موعدكم يوم المربيه ومعنى لا خلفه أي لا خلف من ذلك الوقت في الاجتماع وقال القشيري الظاهريان مصدره لذلك قال لا خلفه أي ذلك الوقت عند قال الزمخشري لا يخلو الموعد من أن يجعل زمانا وكانا أو مصدره فان جعلته زمانا نظرا إلى مطابقة قوله موعدكم يوم المربيه لم يكن لا يجعل الزمان خلفا وإن يقضى عليك ناصب مكانا وإن جعلته بقوله مكانا سوى لمكان أن يقع الكلام في علم المكان وإن كان مطابق قوله موعدكم يوم المربيه وقرائة الحسن يوم المربيه بالنصب غير مطابقة له مكانا وزمانا ينبغي أن يجعل مصدر المعنى الموعد ونقد من مضى من محذوف أي مكانا موعد ويجعل الضمير في خلفه للموعد ومكانا بدل من المكان المحذوف فان قلت فكيف يطابق قوله موعدكم يوم المربيه ولا بد من أن يجعله زمانا والسؤال واقع عن المكان لا عن الزمان قلت هو مطابق معني وإن لم يطابق لفظا لأنه قد بد لهم من أن يتصوروا يوم المربيه في مكان بعينه مشتهرا اجتماعهم فيه في ذلك اليوم فبدكر الزمان علم المكان وأما قراءة الحسن فالموعد فيها كالمصدر مجزئ والمعنى الجازع وعدكم يوم المربيه وطباق أيضا من طريق المعنى ويجوز أن لا يفتقر مضاف محذوف ويكون المعنى جعل بيننا وعدا لا خلفه فان قلت فبم انتصب مكانا قلت بالمصدر وبفعل يدل عليه المصدر فان قلت يطابقه الحجاب قلت أما على قراءة الحسن فطاهر وأما على قراءة العامة فتغير تقدير وعدكم يوم المربيه والزمخشري على قراءة الحسن أن يكون موعدكم مبتدأ بمعنى الوقت وصح خبره على بنية التفريق فيه لأنه ضحي ذلك اليوم بعينه وتنفذه الوحيان بأن قوله مكانا ينتصب بالمصدر ليس بخابركانه فذو وصف قبل العمل بقوله لا خلفه وإذا وصف قبل العمل لم يجز أن يعمل ويان ضحي وإن كان ضحي ذلك اليوم بعينه ليس على بنية التفريق بل هو تارة وإن كان من يوم بعينه لأنه ليس معد ولا عن الكلف واللام كسر ولا هو محرف بالاضافة ولو قلت جعت يوم الجمعة بكسر لم بدع أن بكسر معرفه وإن كنا نعلم أنه من يوم بعينه وإذا انتصب مكانا بادتمار فصل تنقذ ببر لا عدنا مكانا **الجهة الثامنة أن تجعل على** سوي ذلك الموضع ما يدفعه ويقضي أن لا يجعل عليه وهذا أصعب من الذي قبله كلف ما قبله عن الدوافع وله أمثلة **أحد لما قول بعضهم** فإن هذا أن لسا حرا أن هذا أي أنها من أن هذا أن كتمان أن واسمها أي أن الغنصه ودان مبتدأ وما بعد الخبر والجملة

في خبر

خبر عن ضمير الفصيح وهذا به رسم أي رسم من مستعمل وان إذا كان اسمها ضمير شات أو فصح وجب اتصالها بها لفظا وخطا **وهذا متصل والثاني قرأ الأحقش** وثم أي القفا في ولا الذي هو **دعكم باللام** لا ابتداء والذين مبتدأ والجملة بعده خبرية **والثالث** لا بابتات الألف وسقطها في الدرع لالتقاء الساكنين بينها وبين لام الذين أو هم أو كالم دخلت على الاسم الوصول والصواب ما قرره من أنها لا النافية وذكر يقضي أنه يجوز باللفظ على أن يكون **الساكن** لا يرفع بالابتداء والذي حملها على الخرج عن ذلك الظاهر الذي عطفه الرسم أن من الواضح أن الميت على الكفر لا يقبل له ما أن الكتاب قد حق عليه وسقط عنه التكليف لغوات **من التكليف** بالوف الذي أخضعه عن أهلية الخطار ويمكن أن يروى في جواب عن المدح المذكور فقوله **ان الألف في** لا يرفع في الرسم على اللام **كالألف في** لا يرفع فأنها لا يرفع في الرسم على اللام **وكذا** والذي حملها على الخرج إلى آخره **عن قول** والذي حملها على الخرج إلى آخره **الجملة أي جملة** ولا الذين يجوزون وهم كذا لم يرفعوا معاً **والسوي** فيها وبين ما قبلها في بقول قوله أي أنه لا فرق في علم الانتفاء بالقرينة بين من أخضا إلى حضور الموت وهذا هو المعنى ببيان الباس قال تعالى في غلظت بينهم إيمانهم لما رواه ابن عباس **من مات على الكفر** فإن حكم كل من مات به غير متفق بتوهمه **والثاني** المتأخر في من قبل أي استعمل النفر في يوم من يوم الف والذين بعد أي من تقري في ثاني أيام الشرح بعد رعي الحمار عند تلام عليه ومن تأخر في النفر حتى رعي اليوم الثالث فلا أثر عليه **من أن أحدهم** نفس لا تم عنه معلوم **أخذ** بالقرينة أن بها خلاف **التمثيل** قائم أخذاً بالوجه من الجدي يربط الحكم على شيء **فعدم** اللام من فصل ومن لم يمتثل قبل أن أهل الجاهلية كانوا يفتنون منهم من جعل المتبخل أمما ومنهم من جعل المتأخر أمما فخرج القرآن العز من بني الأم عن الرنيين جصعا مروق الكلام ليس للخصم في الأم عن الرنيين **وجعل** الرسم ولا سيما القرآن على خلاف الأصل مع أنه أي المكان الأصل **سند** جواب لقوله ويمكن أن يدعي كصا إلى أخوه **والثالث قول** أي الظاهر فيهم اسمهم **أشبه** وحسب ولا حذف من الصلة **أي** من هذا الخبر في من مقطوع عنه عن الأصناف إلى جمع **ويوضح** رسم **متصل** فان ذلك كان أيضا

طما جند

بهم

بل على انها معهم والثاني لا يستلزم الاول وقد روي فيهما معهما
وانما التفتت من ان العذاب كصامت في قوله لا يفتت

وفدا ورح الوضوح هذا المعنى ونسب الرد المذكور الى ابن الحارث
واجاب عنه بحوال اخر فقال ولما تقر ان الاتباع هذا الوجه بالاول
للمذكور وكان الله تعالى المصنف في قوله لا يفتت مثل
احد الامراتك تكلف حار الله لئلا تكون قواه الاكثر نحو قوله على
وجه عليه مختار فقال امراتك بالرفع بدل من احد وبالنصب بدل
من قوله تكلف فاسر باهلك لئلا يفتت معك احد فافهم
المصنف يعني ابن الحارث بلزوم تناقض القرائن قال وبيان
التناقض ان الاستدلال من اسر يقتضي كونها غير سرية بل والاستدلال
من لا يفتت منك احد يقتضي كونها سرية بها لان الالتفات بعد
الاسر يكون سرية بها غير سرية بمثلها والجواب ان اسرا وان كان
مطلقا في الظاهر الا انه في المعنى مقيد بعدم الالتفات او المراد اسرا
اسرا مع الالتفات فاستثنى على هذا ان شئت من اسرا ومن
لا يفتت ولا تناقض وذلك لانه مأمور بان سرية باهله اسرا خصوصا
مقتدا بقيد الاستدلال سوارج الى المقيد او لقيد محصوره واحد
ولانتناقض هناك وبحث فيه بعض المحققين بان الاستدلال اذا
يرجع الى المقيد كان المعنى فاسر جميع اهلك اسرا لا التفات فيه لا
من اسراتك فيكون الاسرا بما داخل في المأمور به واذا رجع الى
المقيد لم يكن الاسرا بما داخل في المأمور به فيكون المحذور ما
يجاله والتحقيق ان الاستدلال من اسر يقتضي كونها غير مأمورة بالاسر
بها ومن لا يفتت يقتضي كونها مأمورة بذلك لان اهلك عام ولم
يستثن من فتقون داخل فيه والقسم واحد فيلزم ان يكون
مأمورا بشي بعينه غير مأمور بعينه وعلى هذا التقدير لا يجوز
بها ان يفتت من وجوب الاسرا بها ولا وجه ذلك خرج الاسر
بها فيجوز ان يكون قد اسر بها فبيننا وفيها الهوى في لا يفتت
او بانها سرية بنفسها وتبينهم فيتناولها الهوى والثاني الجواب ان يقال
ان تناول العام اياها ليس قطعاً لجواز ان يكون مخصوصاً فلا يفتت
من وجوب الاستدلال في قوله لا يفتت فانه مأمور بالاسر بها
وحديث بوجه الاستدلال بما ذكر من انها تبينهم او اسر بها مع كونهم غير
سائرين اذ لا يلزم من عدم الامر به الهوى عنه فاسر ودفع قاصي المقربين
تناقض القرائن فيجعل الهوى من الالتفات على الهوى عن الحلف وعبارة

عمر

عن طريق
الاعمال
في الامور
التي هي
منها
في قوله
لا يفتت
من قوله
لا يفتت
من قوله
لا يفتت

ولا يفتت

ولا يفتت منك احد ولا يفتت اول انظر الى ورايه والهوى في الفتنة
لا وفي المعنى اللطيف الا امراتك استثنى من قوله فاسر باهلك
ويلاحظ ان قوله فاسر باهلك يقطع من اللبس الامر انك وهذا انما يصح
على ما روي الالتفات بالتلف فانه انظر الى قوله في الذهاب فانه
وكذا قراءة ابن كثير واي عمر وبالفصح على ليد من احد ولا يجوز حمل
القرايتين على الروايتين في انه خلفها مع ترجمها او اخرجهما فلما سمعت
صوت العذاب التفتت فالت يا قوم ما فادركها مجرقتها لان
الغواطع لا يصح حملها على المعاني المتأخر **وقد تقول الزمخشري**
في الآية حلال الظاهر لما عرفت ما روي عليه وقد مر الصق مثلها
التركيب وتقديره واقول بعد ما مضى تنبيه فقوله الزمخشري **لما عرفت**
سبع عزم اليه والذي عليه اي على انكار خلاف الظاهر
ان النصيب قراءة الاكثر تافع وابن عامر والكوفيين **فان قلت**
الاستدلال من احد فانه فاعلم على الوجه المرجح لان الواجب
المختار حيث وقع المستثنى بعد الاستدلال وموصلاً عن المستثنى
منه المستثنى عليه استقام او نهى او نهي صريحاً او ما دل غير صريح
به كلام نقض الاستدلال لان اثر ابي المستثنى عن المستثنى منه
الاتباع على البدل عند البصر لان عمر جاز من التتبع وهو
هكذا جاز وعلم اليه لانه يدل بعضه في حق المصنف رايط
لانه الاستدلال المتصل فانه يفيد ان المستثنى بعض من المستثنى
منه ولا تصرف في الحق بالحق والاحتجاب اذ لا يقع منها في الاتباع
مع الحرف المقصود لذلك كافي الصفة نحو مررت برجل لا يفتت **وقال**
بعض جواز في قراءة الاكثر اي على الاستدلال المرجح
تقارن في المصنفين والاولى جعل الاستدلال في القرائن من قوله
ولا يفتت مثله في قوله وما فعلوا الا قليل ولا بد ان يكون
القرآن على غير الاصح بل يقل ابن الحارث ان بعضهم التزم جواز ان
يجمع القرائن في قراءة غير الامور فيجعل ذلك المعنى في حواشي الكتب في
سبعة ايام **فان قلت** **فان السمع على حقيقته**
زيداً **وقال** **اي سيويه** **خوف** **الما** **بالفصح** **في قوله**
يقول المصنف **اي** **فمن** **قراه** **النصب** **على** **الرفع** **لان** **قراءة** **الرفع** **فقال** **ان**
يكون **خلفاً** **وحيث** **ان** **يكون** **صفت** **قراءة** **النصب** **يعني** **بها**
ان **يكون** **خبراً** **في** **المعنى** **من** **باب** **الاستدلال** **ولا يفتت** **في** **هذا** **البار**
الخاص **لان** **يكون** **خبراً** **ان** **كان** **القياس** **الرفع** **وكلام** **سيويه** **على** **ان**

في قولهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
عليه فلا دليل على تقديره هو قد اعترض عدم الدليل مستدركا
التقدير وقولهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين مستدركا
عجزهم انهم على الواقع قد تقدم الحكم عليه في الامس حرق
الامر ان النص اي نصه في قوله تعالى لا يهدي القوم الظالمين
التقدير خلاف الاصل والظاهر انما النص في قوله تعالى
قوله على احد وجوه الخمسة وقول الخليل في قوله لا يهدي القوم الظالمين
انه على احد وجوه صدرت عن عجزه يدل على محصله تبين وقد
مرنا في ايات الاول في بحث الالفاظ الخفية من حروف الالف
والكلام عليه ان التقدير لا يوجب جلاء مع ان يكون من
باب الاشتغال والتقدير الاخرى له رجلا جازما وهو اول من
تقديره فعمله في قوله لا دليل عليه فان قلت التقدير انما يكون بالفعل
علمه مذكور قلت نعم الا ان المراد غير مذكور في غير موضع التقدير
لأنه مذكور كذلك لكان حذره له ليل وتقديره تقديره فعل مذكور
وقد جاز عن هذا البيت بلغة امر واحد ان رجلا جازما
المستوفى على الاشتغال ان يكون فاعلا للرفع بالابتداء والنعوة لانتقل
الوضع بالابتداء جاز عن هذا الجواب بان النكرة هنا من صفة تقدير
تدل على محصله تبين في صالحة للابتداء بها الثاني ان نصه
على الاشتغال في كونه الفصل بالجملة المفسر بين القسم والصفة
وتجاء عن هذا الثاني بان ذلك جازي كقولهم نعم ان امره لك سر
ولذلك في جملة هلك المفسر وفتت اعراضا بين امره وصفته على
جملة ليس له ولذلك الفصل بما في البيت اولى لانها من الرعا
وهو فصل به كثر او قد مضى في الاول في فصل الامر من حروف الالف
انه يمكن ان يحمل خلم لسر له ولا حال من الضمير المستكن في هلك الصفة
لا ضرورية ان المعتمد بالاسناد اولى بالتقدير المستدرك حقيقة
هو الاسم الظاهر المفعول للحدوث فهو الذي ينبغي ان يكون التقيد
به وما الصبر في جملة مفسر لا موضع لها في كالممكن وانما اذا
قلت ضربت زيداً ضربت زيدا الجاهل والمعتد ان الجاهل منه الاول
لا الثاني الثالث ان طلب رجلا هذه صفة كما هو على تقدير الخليل
احسن الرعا كما هو على تقديره فكان الخليل عليه لاهية اول من الخليل
على الاشتغال وقد يقال ان الثاني مستلزم الاول لانما ليس
من كل يطبق لهذا الوصف فكان الجاهل على الوجه الثاني
في قول البيت حب العراق الدهر اظفر وهذا ايضا صدرت بيت جرحه والى
بالله

بالله في قوله السورس وقد مر ان امره كما في قوله عليه ان الله لا يهدي القوم الظالمين
عراق وخرقت على نصب حب العراق نصب المفعول به في
مع انما جعله على الاشتغال اي البيت اطعم حب العراق وهو بيت
عراق خفي في الجاهل وتقدير الفعل قائم ليس بقيا من فلم عدل عن
القياس اليخرج جوابا بان الجاهل تقديره لا اطعم ولا التكملة في جمل
التمس لها الصدر لحواسا حل اذا مات الصدر حكم الانذار وما
الباقية وتبلغ في الفهم بما يتلف في تلك وما له الصفة الفعل بعد
في قوله لعل لا يغوت معنى الضمير وما لا يعمل الا في عا ملة لغوات
امكان تنيطه عليه الذي هو طريق المفسر وانما قال في قول الله
قلوا الصوات والارض لله على تقديره اي الله يا فاطر السموات
ولم يجعله صفة منصوبة على الجاهل لان عنده ان الله سبحانه لا يصل
به اليهم المستدرك المعروض عن حروف النفا ولذا لا يجمع بينهما وبين
الاستدراك اشبه الاصولات فلم يجز بغيره اولا من صار عوضا
عن الصوت وهو يا والاصوات لا تغت ولا يفت فها كذا قال
في قول الله ما لكم بالملك انه نداء بان لان الله لا يوصف لان بال
والفرض خرج عن كونه متصرفا وصار مثل جعل اذا لم يمتثل صوت
مهموم اليهم مع بقاها على معنيها بخلاف كوسيون وطالوت
حيث صار الصوت جزءا من الكلمة قال الشاعر وهذا خسر من
تقليل المصنف وجوز قبح الوصف في ذلك ولم يلتفتوا الى هذه
العلم وانما قال في قوله انما قلبك من علي عوايد وهذا امر لك
المكتوبة الظاهر يقع في اذاع المعصية في كل حين ساريا
خصل البعيتان من اول البسيط ولم يسم قايلا يقال اغنا وكلا
الكرم صار له عاده وعو اذ قلتم من سلم ما ينجيه ويخرج من رجله
سماها عوايد بملها والمكتوبة الخفية المستترة ووقعت عليها
في بعض النسخ يلفظ المكتوبة بالتا التوقية والميم والمطل الشاخص
ثم ان الدار والريح الدار بعينها حيث كانت والقرا بفتح القا
والمد المنزلة الخالي الذي لا يفسر به واذا ع بالذال المعجمة القصر
بكر الصاد المهملة السكايب اذ اعصر اي شارب ان يعصرها
الربيع فمطر كقولهم احصد الزرع او اجاز له ان يجصد ويغير اعصر
الحب و اذا دنت ان تحضر والرياح ذوات الهام صير وكانه اراد
بكل حيوان ان كل سحاب حيران اي سحابة موزعة بغيره بالما
قال ان مع كرم افق عليه هذه الصفة وانما دنت في الصبح ما
نصه والمستحجاب فليل يتزد وليس له شرح توقفه انتهى وفي

ختصاص

الفانوس تحت الما دار واجمع والكان بالامثال والشارع احدا
من الحسد كل ما خدك حمار فيها والسكان استجبه وفتنة
انه يقال سحاب يحور مستحير ومن بعض حكي هذا الكلام الجان
بالبرق وطله فاصاة الما اليه في ماوه لا دني ملاسه والحصل فقي
الحا المعجم وكسر الصاد المعجم الذي الربط والنبت الناعم وفي القاموس
حصل كسفت وصاحب كل شيء يوشف نذاه **ان التقدير هو**
جعل فرضا على انه خبر مبتدا محذوف **لا تجعله اي لم يجعل**
على البذل من الظلال لان الربيع في منه تكلف يستدل الاكثر
من الاقل وبعضهم اجازة على انه من بدل الاشتغال لان الملايه
فيه بغير الهمة والجاهه اي بغير كون البذل كل المبدل منه او جزه اخرى
نظرت اليه الفرفرة والناقشه بان الفرفر ليس جزا فلكه وانما هو
جزء من كونه مناقشه في المثال ويمكن ان يورد في مثاله نحو ايت
دوجه الاسد وجهه فانه لا مجال لهذه المناقشه فيه للقطوع بان البرج عبا
عن مجموع كلفين درجه وانما لم يجعل هذا البذل شيئا خاصا مسمى
ببذل الكل من الخرافة ونذرة بل قيل لعدم ورود في كلامهم وان
هذه الاشياء مصنوعة **ولما يصير الشعر تعبيا على نايه لا متاع البذل**
فان اعتبارها بوجدي الى صيرورة الشعر تعبيا **لغلق احدا بقضي**
بالام وعدم استقلال الثاني بدون الاول **اذا البذل تابع للام**
منه ويسمى ذلك في علم المنطق تضيئا وقر تقدم لنا كلامه في في
صدر الباب الاول فلا بد من ههنا **لان اسما الدار قد ذكر في**
الاستعمال بحرفها بحرفي الاممال ان يحمل على علمه لا يجوز
الطهران يقال ديار ميه وديار الاجاب **وقفا باخبار هي**
ونفسا باخبار اذكر **اذا كرهنا من وضع الفريخ الحذف** فالجمل عليه الى
وهذا كله ما اخذ من كلام سيبويه فانه ذكر انه يرفع على افعال مبتداه لا يجوز
اظهاره وينصب على افعال فعل لا يظهر ايضا فذكر ان لم يجوز
اظهاره لرافع ولا الناصب مع ذكر الدار والدار يار وحق ذلك مما جري
في اشعارهم جري عندهم كالمثل وانشد دار لمية اذني شاعقا ولا
يري منها عجم ولا مبرك وقوله اعتاد فلكي من سلمى عوايده البس
فان سيجو فاذ رافت فالذي في نفسك اظهرت وانصبت فانه في نفس
عن اظهرت يعني انك اذا رافت قدرت مبتدا وهو في المعنى الحرف والاضف
قدرت فعلا وهو في المعنى غير المفعول ولم يسمه لا استماع البذل للغة التي
ابرها المصنف قال ان يسمي والامر فيها مشكل لانه كما يمنع بدل الاكثر من الكل
بدل كل لعدم صدق احدها على الاخر فيمتنع الاخبار بالاكثري عن الاقل لعدم الصدق
وقد

منه

وقد صرح بان الاخبار يصح ولا بد له من مصحح فما فرض مصحح
للاخبار كان بعينه مصحح للبذل كما اذا كان التقدير هو مطلق
ووفق بعضهم بان مطلق الاخبار لاكثر عن الاقل المبالة وهي
لا معنى لها في صورة الابال **وانما قال الاخفش في ما احسن** **نحو ان**
الخبر محذوف **وقد تقدروا شئ عظيم** **بما علمي ان ما موصوفه من صوره او**
تكره موصوفه وما بعد ما صله او صفة **والنقد** **بذل الذي احسن**
ريدا اي صيرها حسنا او شئ موصوفه بانه احسن من بذر اشئ عظيم مع القاموس
من ان تقدر ما تكره فامره وجاز لا يتبدل بها التقدير ما عني النقيب
والجمله بعد ما خبر اليها كما قال سيبويه **في خبر محذوف** **الحذف** **بغير خبر**
لانه واني ان ما التامه غير ثابتة في كل مظهر او غير فامته
او ثبتت **والمرشنة** **الاقبل** **وحذف الخبر ثابت** **فان شئ** **وشرح** **عند**
الحمل عليه اي حمل الترتيب عليه واعلم ان الجمهور يتفقون على ان كان
ما احسن زيدا في محل رفع بالابتداء وعن السامع انه لا موضع لها في
الاعراب ثم اختلفوا فيها من نصب الخليل وسيبويه الى انها تكرر تامة
مبهمه وذهب الفراء وابن درستويه الى انها استنفها مية ومنها عني
النقيب وذهب الاخفش الى انها موصوفه بمعنى الذي وما بعدها
صلتها او تكره موصوفه ما بعد ما صفتها والخبر عليها محذوف كما ترى
وانما اجاز كثير من النحويين في حذف ذلك نعم الرجل زيد يكون
نحو خبر المحذوف **والكلام** **جلتان مع احسان** **تقد برو مبتدا**
مؤخر **والجمله قبله خبر** **والكلام كله جمله واحدة** **لان فروع**
موصوفات للمدح والذم العاميين **فما سبب مقامها** **الاطناب**
بتكثير الجمل فانه اذا قيل نعم الرجل زيد ونعم رجل زيد قلنا هو
جلتان كان فيه اطناب يا بهام الفاعل على او لا وتفسيره ثانيا وفيه من
المحاسن ابراز الكلام في معرض الاعتدال نظرا الى الاطناب
من وجهه حيث لا يقل نعم زيد الى الايجاز من وجه حيث حذف
المبتدا وبها م الجمع بين المختارين وهما الايجاز والاطناب **وهذا**
اي وان مقامهما المدح بيا سبه الاطنان **بتكثير الجمل** **بغير خبر**
في خبر هذه **للتعظيم** **الذين يوصفون ان يكون الذين نصيبا**
على تقدير **برامدح** **او رفعا** **تقدروا هم مع امكان كونه**
محذوف **صفة** **تابعه** **للتعظيم** **للاطنان** **في هذا المدح** **بتكثير الجمل**
على ان التعظيم **الجزم** **بان الخبر** **ص مبتدا** **وما قبله خبر**
وهو احتيازا **لغير خبر** **في وابن الباد شئ** **وهو ايضا ظاهر**
قول سيبويه **واما قولهم** **هذا وما بعد** **مقول** **سبويه** **نعم الرجل**

عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
قوله سبويه فاذا قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في الرجل يقول لعبد الله
ذهب اخوكم فقولوا من تأخر المخصوص وتقدم حيث جعله
في الصور رتبين صناديد خبر المولى وهو عند التقديم مبتدأ خبر المولى
انقافاً فليكن كذلك اذا تأخر والد من الخبرين حتى يوصى
الى ان المخصوص من جملة اخرى انه قال كان قال نعم الرجل
له من هو فقال لعبد الله يعني ان تفسير سبويه نعم الرجل عبد
الله عزهم فانه قال فيه لما قيل نعم الرجل ما ل سائل وقال هو قيل
عبد الله وصرح بالمبتدأ المحدث وليس ذلك دليلاً فانه تفسير يعنى
لا تفسير صناعه اخرى انه من ترك ذلك عند تقدم المخصوص بجواب
نزاع في كونه مبتدأ وانه لا حد في فيه اصلاً والى هذا الاخبار اشارة
بقوله ويجوز عليهم انه قال ايضا واذا قال عبد الله فكانه
قيل له ما شأنه فقال نعم الرجل فقال مثل ذلك مع تقدم المخصوص
بجوابه انه يرد على اكثر الخرافة ان سبويه كما قال في تلك العبارة التي
ظاهرها ان الكلام اذا كان المخصوص منها خارجاً جلتان بكونها جواب
عن سؤال مقدر وقد حذف مبتدأها وبقي الخبر قال هذا ايضا
وظاهرها ايضا ان الكلام مع المخصوص المتقدم ايضا جلتان تأتى بها
جواب سؤال مقدر وهذا الخبر يرد به احدكم ان ذلك الظاهر يجوز في ذلك الظاهر
شبهه وانما اراد ان سبويه بقوله ان تعلق المخصوص بالكلام ينقل
لزم مخصوص هو تعلق الخبر بالمسند فلا تحصل الاقادة الا بالجموع
قد مت المخصوص واخرت وجود ابن عصفور في المخصوص
الموجز ان يكون مبتدأ حذف خبره وتقديره غير المسدود والمعلوم
ورده ان الخبر لا يحد في وجوبه الا ان يسند معنى مسند وهو هنا حذف
على سبيل الوجوب من غير سد شي مسند فلا يكون هذا الخبر وادرك
الاسباب وهذا هو الورد على الاحتشاش في ما احسن زيد فان
الخبر عند حذفه من غير سد شي مسند قال الاحتشاش قول جاء حذف
الخبر ولحم سيد شي مسند في قوله تعالى ان الذين كفروا بالذي كانوا اياهم
فان تقديره الاحتشاش علينا مثلاً واجيب بان المقصود من هذه الآية
تبين المبتدأ واجام الخبر للتحويل والاحسن ذلك في باب التفسير لان
المقصود فيه انهم السبب الذي هو المبتدأ العظيم في النفس
وتبيين الخبر ليعلمه انما مع وما قيل في المحشرة في قوله عز وجل
قال هو الذي امنوا هدى ومنهنا والذين لا يؤمنون اذ ام
وقوله نحو ان يكون تقديره هو اذ امهم وقوله في المبتدأ الذي

هذه

هو ويدل عليه قوله بعد وصرح عليهم عني وفي اذ انهم اي
من القرآن وفي الجملة خبر الذين مع امكان ان يكون لا حذف
اي امكان ان لا يكون منه حذف بل يظهر هذا الوجه جزم اي
حيث في خبر فقال والظاهر ان الذين لا يؤمنون مبتدأ وفي اذ امهم
وقوله موضح الخبر هو عليه عني خبر ثان **فوجه انه لا اراى ما قيل**
هذه الجملة وما بعد ها حد يثاقى القرآن اي كان ما في شان القرآن
مستقلاً على سبيل حكمه اليه وهذا يقتضي ان يكون ضمير وهو عليهم
عني عايد على القرآن كما هو الظاهر وقيل عايد على وقوله **قد راى بينها**
كذلك اي حديثاً في شأنه لانها شاهد على ذلك **ولا يمكن**
ان يكون حد يثاقى القرآن الا على ذلك التقدير **المهم الا ان**
يقدر عطف الذين على الذين وفيه على هدى ان قلت ما رضع
اللهم في الكلام قلت موضع المبتدأ كما فانه المنكسر اذا طلق الكلام
ثم ظهر له ما يقيد اليه كونه سيندرج بالجموع كما يقولون اللهم
كأنه يحذف اللهم اعطى في هذا المصطلح ثم ياتي بما يقيد بعده فك
يندرج المعطوف على معوي ما ملئ من مختلفين وسبويه لا يجيزه
وعليه اي على المعطوف المذكور فيكون في اذ المخصوص من غير تقدم
عليه فصار جازاً منه **واما قول الفارسي في اول ما قول الى احمد**
فيمن كسر المصترع من ان الخبر عن المبتدأ الذي هو اول خبر
تقديره ثابت اي اول قول هذه القول ثابت فقد خولف وجعلت الجملة
التي اعنيها مسفوكا خبر او المعنى اول قول اي مقول هذا **والجواب**
سبويه هذه المسئلة وذكرها ابو بكر هو الامام ابن السراج
شيخ الى على الفارسي في اصوله وقال الكسر على الحكاية فتوجه
الفارسي انه اراد الحكاية بالقول المذكور فان ان كسر خبرها
اذ احكيت بالقول قال تعالى قال الى عبد الله بالخبر فقد جعلت بحكمه
بالقول منصوبه في المبتدأ بلا خبر تقديره وانما اراد ابو بكر
انه حكى له حكى لنا اللفظ الذي يفتح به قوله اي ان لا يكون له
يرد قوله والكسر على الحكاية بالقول وانما اراد حكايه المنكسر بهذا الكلام
اللفظ الذي يفتح به الحكاية **فما تم** اي هذه خاتمة **واذ**
قد اخرجنا القول الى ذكر الخذف فلتوجه القول اليه كانه ادخل في
اخره للظرف الذي هو اذ في كونه الشرط في قوله واذ لم يفتقد
فسيقون وانما له ولكن وجود كاحية قد تضمن ذلك لا متناع دخولها
في الشرط واجيب بان ابراهيم في الشرط في دخولها بعد ما لا يقتضي اعطائها
حكم الشرط من كل وجه حتى تنفع دخول قد في الشرط فانه من المصداق في صناعة النحو

الملة

من الحرفين اهو في اوجين في الالف حذفت في رب زوالها في خلاف في
خلاف في الفتح لا تنصبا اصل الفريتين احد الحرفين ولا في الآخر في الآخر
مردود اعطف على قول مستمع حذفت الموصوف اي ولا يشترط الالف
بما تقدم كان مردودا في الفتح ان يحذف حذفت بعد رب
اي حذفت منه فجعل انصبا على المفعول المطلق وليست متضمن
لا احتمال ان الحذف في الالف ويكون انصبا على الالف مفعول به على
الفتح وكان مردودا قول جماعة ان بني عزم لا يسمون حذفت الفتح
اي لا ينفصلون به وانما ذلك عند وجود الالف واما نحو لا اصل
عزم من الله وقولك متبدا بالالف من غير قوة لا اصل في الالف
الحرف في الجماع من اهل القبيلتين لم يبدل عليه دليل والحاصل انه ان
لم يبدل عليه دليل فلا بد من ذكره وان دل عليه دليل فالأكثر عند الحجاز
حذف طرفا كان او غيره مع الالف في الالف واما الالف او بدق بها نحو لا
ضرو ولا فوت ولا ضرب ولا ضرار اي في الوجود واما التقيمين
فلا يثبتونه طرفا كان او غيره وقد ذكر الحجاز ولا يجوز حذفه
وذلك اذا حذف الالف نحو لا عليك اي لباس عليك وقد اورد على
قولهم قلنا ان الحذف في الجماع انما ينافي في الالف فان مقتضى قولهم
هذا ان هذا التركيب عربي واثبات الحذف واجب ومقتضى
ما ياتي من الجواب عن الجمهور انهم قالوا بان الحذف في الالف ينافي
الحذف في الالف في باب قولنا انفاقا وفي باب الالف حذفت منه واجب
بان الاجماع على اثبات الحذف انما هو اجماع القبيلتين في الجماع الحذف على
ان اجماع اولئك انما هو عند حذف وهذا لا ينافي اختلافا في فهمه
حذف او غيره والحذف مقتدر وكان مردودا قول الأكثرين ان الحذف بعد
الالف طاب الحذف فانه ليس على الالف واما ذلك اذا كان كونا مطلقا من
الأكوان العامة فالوجود والحصول نحو لا زيد لكان كذا يريد لولا زيد
موجودا وقدر من ماضيه ونحوه فاما الأكوان الخاصة في الالف دليل عليها
حذفت فواجبه الذكر نحو لا زيد سالنا من السائمة وهي الصلابة مثلا
تصلحها ما سلم وقوله في الالف في الالف الكعبة فيها انما تقع لولا ان
حديثنا عهد بالسلام لاسست البيت على قواعدهم وهذا الحديث
اخرجه البخاري في صحيحه ومثله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا عيسى
لولا ان فزك حديثك عهد بكبر لقتضت الكعبة ولا دخلت الحرف في البيت
ولعلنا لها يمين يا هادي حذفت الكعبة ويا يحيى وقال ان قربك فصر
بهم النقة فترى ان ساس ابراهيم الحجاز وقصر على هذا وقال ان في كل علم

لها بابا عليها ليدخلوا من الراد ووميضوس ارادوا والى هذا الحديث لم يمتد
عندنا من انما في غير ما بي الكهنة ستة اربع وسبعين وكان قد اضرقت
فيهاها على فزاعة ابراهيم عليه السلام ربي لها بابا كبير او الصفة بالا
ولا قتل ابن الزبير ستة ثلاث وسبعين وولي الحج الحرام بنقض
الكعبة التي من بنا ابن الزبير وكان تسعست من التحقيق واشتق
الحج الاسود منه فشعبوه وبناها الحاج علي بن ابي طالب ولم ينقض
الامن حتى الميزاب وسد الباب الذي احده ابن الزبير وهو
ظاهر الحان وقد الجهم لا يجوز لاشد من الاسد بالكل الحرام
اي تجزم بالكل في جواب الهوى وانما يتعين فيه الزعم لان السطر
المتن الذي يكون جزم الجواب به ان قدر متبنا اي فان تدرك
الشيء من عدمه انما على اثبات وان قدر متبنا اي فان
لا تدرك ليشاب الهوى فقد المعنى اذ لا يثبت اكل الاسد
عن عدم الدنويل عن الدنويل لانتدح من الاسد متواتر
الشرط المقدس متى وذكر صحيح في المعنى لانه مناسب للمعنى ومنسب
عنه الجواب والصناعة ذلك ان يجب من الجهم هم الاكثر
الفا يكون بان الخبر بعد لولا واجب الحذف والمجاعة التالية
بان يبي نتم لا يثبتون خبر التبرع بان الحرف اي ختمه سوا
كان خبر متبنا كما في باب لولا ام خبر لا كما في بابها وعلى القول
بان خبر لا مرفوع على ما في مرفوعه فليس من الاصل المتبادر
لان محموله بان كان كونها صا ولم يقيم عليه دليل وجب ان جعل
نفس الخبر عنه فيجعل متبنا في باب لولا واسما في باب لا التبرع
وهذا من الجميع في باب لولا وعند تنعيم في باب لا والحاصل انه اذا اراد
التعبير عن هذا المعنى اخذ مصدره كذا الخبر الحاص جعل متبنا في باب
لا واصيب اليها كان متبنا في الاصل وجعل الخبر كذا ما مضى وعلم على
الوجوب يقال في مثل زيد قائم لولا قيام زيد ولا قيام اي موجود
ولا يقال لولا زيد ولا لا رجل ويرا قيام لولا من الخبر والمنقول
وهو الخبر بعد دليل واما لولا قولك حدثنا عهد فلعل عماري
بالمعنى اي فلا يكون فيه دليل لاحتمال ان لا يكون هذا اللفظ لفظه على
انه عليه ولم يفتي هذا اما معك فغيره في انما يتعين عن عاربه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال ان قولك حدثنا عهد فلعل عماري
فكانت رسول الله افلا تردوها على فزاعة ابراهيم قال لولا احد كان قولك الكثر او دينا على

ما كتب ونقص المصنفان فتح هذا الباب يودي الى عدم الاستدلال
بالاحاديث النبوية على الاحكام المخزونة على العقل بحجج نقل الحديث بالمعنى
لنظروا هذا الاحتمال الذي كل لفظ استدلال به فيها قال ان حج وقد أخذ
الشيخ ابو حيان هذا المعنى ونزله في الرواية على الامام جمال بن مالك
حيث استدلال على بعض حكمه باللفظ الحديثي وقد اورد في
هذه المواضع ما لا يكتب به الى علماء عصره يتعلق بآثار القواعد الخيرية
النبوية والمخزونة عنده من بعضها فاحتمل ان لا يخلو كتابها من ما كان
وان طال علينا قال وقد كنت في عام ثلاثة وتسعين وسبعمائة كتبت في
ذلك سوا انصم جاريكم رضي الله عنكم في الاستدلال بالاحاديث النبوية
على آيات القواعد الخيرية هل هو صحيح ام لا فقد منع ذلك بعضهم منذ
بان على الحديث يجوز نقله بالمعنى فلا يجوز بان هذا لفظ صلي الله عليه
ولم حتى يصح الاستدلال به وفادات الشيخ المزاوي اوضح ان
هذا المعنى في ذلك بعض كتبه وحاله في ذلك بعضه محققا بان تطرق
الاحتمال بوجوب سقوط الاستدلال بالحديث ثابت في اشعار
العرب وكلامهم فحيث لا يستدل بها ايضا وهو خلاف الاجماع وزعم
هذا القائل ان الاستدلال بالحديث انما يسقط اذا ثبت المتكررات
الحديث المستدل به ليس لفظ عليه الصلاة والسلام وان لفظ كان كذا في
المتاخر غير ان كذا في الراي اصح فاجاب السراج البلقيني بان آيات
القواعد الخيرية كتاب لا يستدل بها من كلام العرب فحده وجه لفظ
في حديث لا يثبت بها فاعل حتى وكذا كذا في كلام
العرب والذي يقع للشيخ ابن مالك من ذلك يتبع فيكون فيكون من يقع
ليلة القدر ما يأتينا واحتملنا عذره ما تقدم من قبله وغير ذلك من فوائد
السواهد من كلام العرب لذلك الحديث فاق في الاحتجاج بالآيات
قاعدة مخزونة عنده وكذا في شيخ ابو حيان يتوقف في ذلك من جهة ما دخل من
تغيير الرواه واما ما نقل من العرب من منقول وشيخ الاستاذ ان ذلك
هو الذي ثبتت به قواعد اجواب الحق وما ذهب اليه ابن مالك من الاحتجاج
بالحديث واجاب اولي بن خلدون والطال فقال هذه السببية لم
تزل تفر من في هذا الاصل الذي عليه تمام العلم في كل عصر من الاستدلال
على القواعد الخيرية بمنزلة الاحاديث وصيغها والتردي من كلام العرب
مع جواز نقل ذلك بالمعنى على راي من جوزه في تطرق الى تلك المصنف
الاستدلال والتعبير بسقط الاستدلال وما ذكره المانع من ان سقط الاستدلال
هو حيث التغير في اللفظ انا هو صيف يقوم احتمال التغيير ولم يبين
بشك

هذا هو
المراد
منه

بشك

شك من اتفاده هل يسقط الاستدلال واماحيت يتعين التعيين ليله فلا يناد
تقوله من اتفاده احد يخالف في سقوط الاستدلال حينئذ ولنا في الجواب عن هذه السببية
مما لك الاول واعاشي القطع بان ضيع هذه الاحاديث وكلمات العرب التي يستدل
لرشد ولم ينقل شي منها بالمعنى بدليل اطرافهم في كل عصر على الاستدلال كذلك
ولنا انهم فاطعون بان صيغتها لا ينبغي ان يكون ذلك لان العادة تخيل ان يتواطوا
على صحة الاستدلال بما ليس بصحيح فيكون اطرافهم على الاستدلال دليلا قطعيا
على حالة التبدل فيها وانهم حصل لهم علم يقين بانها منقولة بصيغتها لان صحة الاستدلال
بما لازم خاص لعدم التبدل فيها فيقال ان الدليل من الجانبين اعني بالظن ومضى الامر
وينظر هذا الى استدلالهم على التواتر اليقين في مقتضات البرهان بان التبعي قطعية
وقوله في التواتر هو ما حصل العلم عند فحصول العلم دليلا على حصول
صفة التواتر وكذا اتفاهم على الاستدلال بما دليلا على انها لم تغير صيغتها وبشك
عن هذا وبينه على سره ما وقع لبعض المحققين في الرد على ما ذهب اليه الامام من
ان الدليل القطعي لا تقيد اليقين لتوقفه على نقل اللغة في اوضاعها واعرابها
وعلى نفي احتمال غير المراد للاشتراك او النقل او الجواز والتخصيص والتقدم واللاحق
والاخير وعلى نفي احتمال النسخ والمعارض العقل ولا قطع بذلك في شيء من
الدليل اللفظية فقال في جواب بيان القطع بالمدلولات موجود في كثير من اللفاظ
مع قيام هذه الاحتمالات الا ترى قول القائل المشافه استقينا لما واولي
الكتاب فان الخطاب يفهم مراده على القطع ويبادري سقية الماء ومناولة
الكتاب مع ان هذه الاحتمالات قائمة ومادالك الوجود قرائن خالصة
اقربت بالخطاب عينت المراد منه للقطع والاعتدالات قال وكذا تجدني
الادلة الشرعية ما يستفاد منه مدلوله على القطع مع توهم هذه الاحتمالات
فانه كما نقل لفظه الثاني عن الامام لجاه انه ينقل معه تلك القرائن الحاله التي
تفهم منها الخطاب الاول مراده على القطع فتقول اليقين بالمراد مع الفاظهم
تلك الاحتمالات فانها وان كانت مبوهة من حيث يجري اللفظ والقوانين
الحالية المذكورة تدفعها وتتبعها ولنا ان نقول هنا مثل ذلك وان هذه
الاحاديث النبوية والكلمات اللغوية ثابتة عند المسندين بها
قوانين حايلة دالة بالقطع على عدم لغوي اللفاظها وصيغتها وتنويعات
بينهم تلك القرائن واحدها الاخر من الاول فبوضوح الاستدلال
بها على ذلك اليقين المتناقل بينهم المسلك الثاني المنقول عن ادعاء القطع
المدعى غلبة الظن الذي هو مناط الاحكام الشرعية وكذا ما يتوقف
عليه من نقل مفردات اللفاظ وقوانين الاعراب ليس اليقين مطلقا بل
قائما بها والذي عليه كافة العلماء ان الشرع موارك لاحكامه بطنه واذا
غلب على الظن ان صيغ هذه الاحاديث والكلمات المنقولة لم تنقل كان ذلك كافيا

مطلوب من هذا

المراد

وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال ابو العباس يعني علي بن ابي طالب
الملائكة الاستغفار ويقيمون كيف يصح اراة المفسرين معان يصل
حسب استدلالهم اول اعطى عليه الملائكة من جوار استغفار الشكر
في كلامه فبنيته فالامر لا يسهل ومن منع اشكر عليه ذكره فقبل في
الفصل من ان الصلوة هي استغفار في معنى شترل وهو اراة
الوجه وصول الخبر الى العباد المؤمنين فانه سبحانه برحمته اياهم
يريد ابصار الحيت التي والملائكة باستغفارهم لهم يريدون
ذلك ايضا وقال الرازي في قوله **احسب ان ان لم يجمع غطا**
يلقاه من ان التقدير على احسبنا على صيغة امر القاب قادرين
والحيان المذكور يعني الظن بالخذوف بمعنى العلم اذ التردد في
الاعادة كقولان حقيقة المعاد الجسماني معلوم من الدين بالضرورة
فلا يكون ما هو الله فقد خالف المعنا وقال بعض العلماء في
الكاتب اي كتاب سيوف لم تراها ولم تأملت الاوهام في معارف
الراس طبيا هو من اول الخلف من تصديقه لان قيس الرقيات
اولها ازجرت انفراد منك الفواد الطور بام تصابت اذرت
ازجرت الشيا قال الزمخشري نصح منعه وبها والتصافي
اظهار الصوب وهي هذه القوة والمفارقة جمع مفروق مجلس
ومعقد وسط الراس وهو الذي يعرف فيه الشوق في القاموس
وطاهر ان الراس لا يكون له سوى مفروق واحد ففارق الراس
من بام استغفار الجمع من وضع الواحد حيث يورس الاليتا س كما استعمل
مع المني لذلك في قوله تعالى قد صنعت قلوبكم وفي الشرح الفصل
لان نفسي ذهبت سيوفيه الى المنصوب على المعنى لانه لما قل
لم تراها الاوهام في مفارق الراس طبيا دل على ان الطبيب
دخل في الروية ففهم على هذا التأويل وقد رد هذا المبرم
وذكر ان مثل هذا لا يجوز لانه لا يحمل على المعنى الا بعد تمام
الكلام الاول لانه حمل على التأويل ولا يصح تأويل الكلام الا في
بعضها والتقدير لم تراها وان تأملت الاوهام في مفارق
الراس طبيا وهو منصوب باضمار فعل واليه ذهب المفسرين
وقال الشيخ ابو انكر المبرم هذا البيت وقال انه غير معروف
وانه لم يوجد في قصائد ابن قيس الرقيات ثم قال وقد تروى
التصديق ابياتا في بعض الروايات وسقطت بعض الروايات
الاصح طبيا فليس لا يصح لئلا يقتضي كون الموصوف بالراس
طبيب مع ربه واما عيب **السبا** بالحق وهو من الجمل والحق
لان البند

في الله ان راى المبرم هذا البعض لم يال باختلاف الراء
والخذوف معنى وانصهر على المطابقة للمطابقة **الاصول**
الاصول هو واحد وهو العطف من العطف بالمتحدة
الوجه ولا الملائكة الاستغفار في قوله **احسب ان ان لم يجمع غطا**
المراد في كلامه نتائج الفكر هذا الوجه واختاره قبل الصنف فقال الصنف
لهم وانهم اختلفوا معانيها راجعة الى اصل واحد فلا نظرها لفظة **ك**
ولا استغفارة واما مضاهي العطف ويكون محسوسا ومعقولا
ثم حمل الصنف العطف بالسنة الى ان تقع على الرمح لا ياتي على
وجه الحقيقة اذ الرمح حقيقة رقة القلب والاعتذار عنه بان مراده
من حمل العطف على الرمح في حقيقة تقع حمله عليها معناه الذي
يليق به تقع وهو افاضه الخبر والاحسان لا ينفع في الحقيقة وقد
مال بعض الاصوليين القائلين بعدم استعمال الشترل في معناه
او معانيه الى قوله ما ذل لم يصنف في قوله **الاصول** **الاصول**
ان سباق الآية انجب اقله المؤمنين بانه تقع والملائكة في الصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم ولا يردن اخاد معنى الصلوة في الجمل لانه
لو قيل ان الله يرحم النبي والملائكة يستغفرون له ما يوافق الذين انوا
ادعوا له الحار هذا الكلام في غاية الركاه فقلتم انه لا بد من
اخذ معنى الصلوة سواء كان معنى حقيقيا او معي مجازيا اما
الحقيقي فهو الدعاء فالمراد والله اعلم بعبود الله المقدسه بايصال
الخبر الى النبي صلى الله عليه وسلم من قوله هذا الدعاء الرمح
ومن قال ان الصلوة من الله الرمح فقد اراة هذا لان الصلوة
وصفت للملائكة كما ذكر في قوله تعالى تجبههم وعجونه ان المحبة من الله
تقا ايصال التواب ومن العبد الطاعة وليس المراد ان المحبة شترل
من حيث الرضوخ المراد ان اراد بالمحبة لغيرها والاذ من الله تعالى
ذكر ومن العبد هذا واما الجارني فلما رآه الجمل وخبره ما يلق
فقد القام ثم ان اختلف وكذا المعنى لاجل اختلاف الموصوف فلا
بأنهم ولا يكون هذا من باب الاستراك ولما يدينوا اختلاف المعنى
باعتبار اختلاف السند اليه فهم منه ان معناه واحد ولكنه يختلف
بحسب الموصوف لان معناه مختلف ومضاهي ففهم السمع صاحب
التلويح في قوله لا بد من اتي بمعنى الصلوة والجمع اذ اختلف
لادي في حكاية الكلام بان ركاه الكلام وكذا عدم وجود الاقتضا
عند اختلاف معاني الافعال انما يلزم ان لا يمكن بيدها امر شترل
هو المنصوب بالاجزى للفظ بانه لا ركاه في مثل قوله ان السلطان

فالمعقول بها ان لا يكون له من فعله مقدار
في هذا المعقول من القول
فكون اوله لا ينفذ ولا له الخ لانه لا ينفذ
القول قول القائل لا ينفذ في ذاته طول وقصار
وكم وقلة لا ينفذ في ذاته وفيه نظر لان اذا كان اعتقادا واحدا
نهم كان جهلا لانه غير مطابق للواقع والحسبان المأمور
باعتنا جازم مطابق للواقع فهو حكم في مخالفا ايضا **واما**
قول العرب في البيت فرود واما المقدر من الرؤية البصرية **فان**
وما اراد عاده من لزوم كون الموصوفه مكشوفه للرأس عنهم قول
المشاعر ولو تأملت فأنه واقف في الحكم موقع الخال فتأمل **واحوال**
الناس في الدار والاحياء مختلفه في حال اهل الدار أي اهل القرى
والعرب شفي القوم مدركه لفي الصحاح وفي القاموس المدحج
المدح والخصم قال ويدرك يدرك او قريبه وينص على اهل
الحضر ويقع في بعض نسخ المتن يدل المدح جمع مدينة والاول
هو المجرى بخط المصنف **تأمل حال اهل الوديع** وهم البادية
والوديع يقتضين صوف الاول والآخر ويخونها ظلال **والحال**
الوديع ايضا مختلف وهذا **ابا** **الوديع** من ارسا **الشيخ**
استغنى بالاشبه بالعادة في مثل ذلك متباينة **واحوال العرب** مختلف
احوال العجم ولقظه كيف ساغ لنيب اسم الذي هو شعيب عليه الصلاة
والسلام ان يروى في حديثه الاستغنى لما شبه قلة الارض بقلة الخيل
قال ابن الاثير والاشبه بالاشبه في ذلك والعادة ان متباينة فيه
فيه **واحوال العرب** فيه خلاف **احوال العجم** ومذهب اليد وفيه خلاف
مذهب **اهل الحضر** خصوصا اذا كانت الحاضرة ضربه **الشرط**
الاشبه من شرط الحديث **لا يكون ما يكون** كما يجوز من الباقي
تلاخيص الفاعل لا ينافيه ولا مشبه وقد مضى بيان **وقد مضى** **الرواية**
ما كان في موضع افعال **لا يشبه** حيث قال **تلاخيص** ولكن في النوع الخامس
من الخطة السادسة **قال ابن العربي** **وكان** **السلي** في قوله **من**
زكريا مما اذا فعل في المتارعين وقضوا **العلم** **الفصل**
محذور لا ينفذ عليه البصير وشبههم في ذلك قول **اهل**
الشمس او يكتفون العلم في الاتي والرسوم البلاغ وذلك ان
اهل **الشمس** وجه ان يقول يوحى وان **اهل** **الاول** **وجان**
يقول **تسعين** ولم يقلوا احدا منها فهو قد حذف الفعل **الاول**
الاول او من الثاني **وقال ابن عتيق** في تفسيره **مثل** **الاول**

61

ان قيل ليس كذلك القوم فان الزجر هو التثنية المثلثية
فردى لان القائل لا يدرك ان اراد نفسا واحدة وانما هي
مستوفى من تفسيره وغيره اى قليل هذا مما يقتضيه
وهم قد اوجبوا اذا كان فاعل نعم وليس ضمرا مستترا ان يفسر
بما لا يتصور على التفسير فاقام السؤال عن مكان التفسير مقام
خلف ذلك المحل عنه اقامة للسبب مقام السبب **وهذا** اشارة الى
ما كفى عنه المصنف بقوله فابن تفسيره وهو ضلوعا على
اذا كان ضميرا من مفسر **لا بد من حذف** قال **تقديره** **بمعناه**
خرجت على ان يكون التثنية محذوفاً وان في تفسير ضمير افسر هذا المحذوف
ومعنى **سواء على** **تفسيره** **فعل** **نعم** **ليس** **الحديث** **قيل** **ظهر** **مجرد** **نفس** **سواء**
على ذلك لا يتبين رد على الزجر اى قاله ان يقول الحذف الثاني
التثنية فقد اجفوا على جواز حذفه في باب العدد قال تعالى في
ملك عشرون وقال تعالى سبعة عشر فسمع في نعم في الحديث
من تضاف يوم الجمع فيها ونعت اى فيا لرضه اخذ ونعت رضىه
واو اسلم ودود صنوع وسيجي ان سا اسم نعم واراد عليه انه ان
اراد ان المحذوف لينا في التثنية في الجمل فلا يضر لان الكلام فيها
في محل مخصوص وهو فاعل نعم وان اراد انه لا ينافي في باب نعم
واما ردس ذلك شاذ لا يحمل عليه لقرن مع المكان غيره فاهو كبير
سائق ومنع شذوه من كونه لا يسمع والصواب ان مثل القوم
فعل ليس **وحذف المحض** **اى** **بمعناه** **لا** **او** **حذف** **مجان** **اى** **مضاف**
للمذنب كذبوا من الكلام وهو المحض واقم المضاف اليه مقامه
سأل الذين كذبوا فالذين كذبوا في محل ضم للقوم على الاول وفي محل رفع
على الثاني بعد ان كان في محل جر ايضا **والحذف** **في جواز حذف الفاعل**
ع **فعل** **قانه** **من** **قيل** **حذف** **الحذف** **وهي** **حذف** **كثير** **الفرائض** **على الواحدة**
اى انزل يدل على ما اذا انزل زكركم **واعيد** **انه** **قانه** **اصل** **او** **عول** **عليه**
وزعم **ضربه** **الثالث** **من** **الشرط** **ان** **لكون** **اى** **بما** **يجوز** **وكذا** **بصفه**
اسم المفعول **وهذا الشرط** **اول** **من** **ذكر** **الاختصاص** **قانه** **مع** **في** **قوله** **اى**
لا **يبرأ** **انه** **يؤكد** **العابد** **المحذوف** **جمله** **فقه** **فقال** **رايت** **نفسه** **زيد**
على ان نفيه يؤكد لمفعول رايت المحذوف العابد على الذي
القول **على** **صيغة** **اسم** **الفاعل** **يظهر** **الظن** **والخاف** **يرى** **الاختصار**
في **مناقب** **ان** **وتم** **النسب** **في** **قوله** **في** **كتاب** **الاعتقال** **قوله** **الجماع** **ان**
هذان **لسا** **حرا** **ان** **المقدري** **ان** **هذان** **لها** **ساحرا** **قال** **في**
سره **الحذف** **والتوكيد** **لان** **منا** **فيما** **لست** **في** **الرض** **بها** **مع** **ابا** **على**

CV

26

به فاما الصبر سملت اليها فقلت سلتين ولو كانت الالف من يدك من اليها
 لفعل سلتان لان هذا موضع سكوت والالف امكن في السكون من
 غير ان بان عادة النحويين حرت ان ينسبوا الالحاق الى النحويين وشبهه
 ويريدين ان يهابد ل من الالحاق كما ينسب التانيث الى همزة محمرا
 وشبهه وانما ياتي من الالف التانيث ثم قال واشتد بقولي وهاو الى سلا
 فان الالف للالحاق وهي غير مبدل لانهما ان الالف من على ان يهابد الالحاق
 ان تكون زيادة حرف في موضع الفاء والعين واللام وان المطرود منه ما كان في
 موضع اللام قال ابو حيان في ارتشافه قال المار بن الالحاق المطرود
 هو في موضع اللام نحو شملل وفي غير ذلك شاذ كثيرا عليه وجعل
 ابن مالك في شهيده ما يقارب الاطراد فقال ويقارب الاطراد الالحاق
 تنضعف ما ضعف العرب مثله وذلك لكثرته في كلامهم فلو قيل الحق
 ضرب بجعفر قلت ضربت بالتضعيف ولورس الالحاق بحرف آخر فان فيه
 لم يجز ربعها رعم بعضهم تقربها على التزام ان الالحاق انما يكون
 خطا ولا حرف في موضع حرف اصله ان الزايد للالحاق في نحو افغفس
 انما هو واحد سيده في اخرى الفاء واما الهمزة والنون فليست للالحاق
 لانهما في مقابلة الهمزة والنون الزايدتين في الملقوقه قال الرضي وانا لا ارى
 منعنا ان يراى للالحاق لانه في مقابلة الحرف الاصل اذ كان في الالحاق به
 د ان ياد في خامسها فالتحق كلمة باخرى ثم تزا على الثانية ما يراى على الاولى
 كما في نحو جليب وساقى ملحق د حرج ثم الحقت الزيادة بها فقتل تجليب
 واساقى كما قيل تدحرج واخرجه فقلت اني التحفون من صريده للتحق الزايد
 ونظف ل ذلك الجاد بورد فقال وينبغي ان تعلم تحقق الالحاق في تجليب انما هو
 تنكر بوان الباء والتاء وانما دخلت لمعنى المطاوعة كما كانت لذلك في دحرج
 وبوجده من كلام الرضي التزام ان يكون وان الزيادة قد استقلت
 ملحقه في كلامهم بل ومن ثم نفي ان يكون افغفس من هذا القبيل لعدم
 استعناهم بفتن وسقط ما في بعض سننهم من ان افغفس من هذا القبيل وان كان
 ملحقا باخرهم دون استخرج وان اتخذ مصدرهما اما ان زوايدا استخرج لا تساوي
 زوايدا اخرهم من ذلك ثلثة وهذه اثنتان بخلاف افغفس فانه الحرف والابجد
 فقبل فغفس ثم زيد عليه حرفان قبل فايه مبعده عنه سادسها ليس المراد بثال
 الكلمتين وثقوا في باب الالحاق بما قللها في صورة الحركات والسكنات
 مطلقا بل لا بد من مساواة العزيم الحاصل في عدد الاصول وقد اريد به ان
 يقع كل من الفاء والعين واللام من العزيم موقعه من الاصل الملحق به وان كان
 في الاصل زيادة فلا بد من وضعه في موضعها في الاصل فلا يقال ان استخرج
 ملحق باخرهم وان لانه لا يخلو في مواقع الاصول والزوايد فيها فان الثامن استخرج

مستوفى

قار الكلة وقد وقعت موقع النون الزايد من اخرهم وهذه النون الزايدة
 وانتهى اخرهم بين العين واللام ولا بد من ذلك كما استخرج ولا يقال ان استخرج
 ملحق باخرهم لان الزايد منه في موضع نون ذلك سابقا احتلوا النون
 حل الالحاق لا تعرض ندرت وبامتحان تجعل الملحق كلمة عن يمينه معتدا
 بها في اللغة من غير سماع فذهب الخليل ونحوه الى المنع مطلقا قياسا
 على د حالهم الاسماء العجمية في لفظهم وليست منها وفصل اخرون بين
 ما فعلت العرب مثله كتنوير اليقين والاحداث نظيره وما لا لا وال
 اليه المارني واما ما كان لغرض ندرت الطالب باعمال فادوية وامتحان
 ما عدا من العلم بالقرآن كان يقال كين تنطق اذا ثبت مثل كذا ان
 كذا نجانب قطعا لظهوره ليس العرض بداء لعله ثم اختلف اهل
 الجواز على الصحيح والمقل باب واحد بها من احدهما على الاخر فيها
 سمع منه ابو حنيفة سيبويه نعم وقال الجرمي لا خاتمة المبرد والفسك
 عنان العلم فكذا وجب السام وتبعهم ابن مالك فقال لا يجوز حذف الحرف

٢٢٩

استخرج وضع لانه لم تنظم العرب لها
 وارجو واخره لا يجوز مطلقا

المؤكد لعامله كضربك بالان المقصود به تقوية عامله **وتقوية**
معناه والحذف من ان ذلك وهذه المسئلة نص عليها ابن مالك
 في منظومه الكافية والخلاصة ولم ينفع صرحا في شهيده **وهو**
كلمة **مخالفون** **للخليل** **وسيبويه** **فان** **سبويه** **سأل**
الخليل **عن** **مخرج** **بزيد** **واثنى** **احق** **انفسهما** **كيف**
ينطق **بالتركيد** **مع** **ان** **المؤكد** **يختلف** **الاعراب** **فاجاب** **بانه** **يرفع**
تقديرها **صاحبا** **انفسهما** **على** **ذلك** **جماعة** **واستدل**
بقول **العرب** **ان** **يجل** **وان** **مخرج** **وان** **ما** **لا** **وان** **والله** **الحدوث**
الخير **مع** **انه** **موكد** **بأن** **فيه** **نظرفان** **المؤكد** **فما** **استدلوا** **به**
سبه **الخبر** **الى** **الاسم** **وهي** **تأنيده** **لا** **انفس** **الخبر** **المحدوف**
وقال **الصغار** **انما** **افرا** **الافتقار** **من** **حذف** **العائد**
في **حوال** **الذي** **رايته** **نفسه** **زيد** **لان** **المقتضى** **لحذف** **هذه** **الطول**
اي **طول** **الظلمة** **ولهذا** **الاجاز** **في** **حوال** **الذي** **هو** **قاي** **زيد**
لقصر **الصلة** **فاذا** **افرا** **من** **الطول** **فكيف** **يؤكد** **فما** **كيدهم**
امارة **انهم** **لم** **يفر** **وامن** **الطول** **فمن** **ثم** **امتنع** **الحذف** **مع** **التاكيد**
لعدم **مقتضيه** **واما** **حذف** **النش** **لدليل** **وتؤكد** **فلا** **ينبغي**
فلا **ينبغي** **تاكيد** **ما** **قام** **الدليل** **على** **حذفه** **لان** **المجد** **ومن** **الدليل**
الناصب **وليس** **الدين** **بما** **لك** **مع** **والد** **في** **شرح** **الغنية** **ايه**
المسألة **بالخلاصة** **في** **المسألة** **حذف** **اجاد** **فيه** **فانه** **قال** **على** **قاي** **ايه**
مخرج **عامل** **المؤكد** **امتنع** **وفي** **سواء** **لدليل** **منع** **يجوز** **حذف** **عامل**

ويصعب تقدير
 ايها انفسهما
 فقد جرح
 ما قصر تاكيد واضمها

تأنيده

ادخل في

المؤكد انفع وفي سماء لتدليل متبع المتقرب منه في ذلك
ان يكون المصدر المجرى بحوزة في عاملة قال لان المصدر
المؤكد يراى به تقوية عاملة وتقوية معناه وحده منان لذلك
فانما يجوز ان اراد ان المصدر المجرى يقصد به تقوية عاملة وتقوية
معناه فلا شك ان حذوه منان لذلك المصدر ولكنه مفعول
ذليل عليه وان اراد ان المصدر المجرى يقصد به التقوية
والتقوية وقد يقصد به مجرد التقوية فليس ولكن لا شك ان الحذف
منان لذلك المصدر لانه اذا جاز ان يفرق ذلك العامل المذكور في كونه
بالمصدر فان كان يفرق بين معنى العامل المجرى في ذلك فترتبة
عليه الحق والوجه ولو لم يكن معناه يرفع هذا القياس كان في دفعه
بالشاع كناية فافهم كذا في عامل المؤكد فاجاز اذا كان
خبر عن اسم محلي في غير تكرير والحصر خواتم سيره في مثل هذا
اما السهو عن وقوعه لا فاما للمباعدة على المسوغ كذا في العامل
منه فيه التخصيص وهو محوي على خلاف الاصل في تقصيصها محوي
الكلام وقال ابن عقيل في دفع هذا الاعتراض جميع الامثلة التي
ذكرها كسبت من باب التوكيد لان المصدر فيها نائب
مناب العامل دال على ما يدل عليه وهو عوض عنه ويدل على ذلك
عدم جواز الجمع ولا شئ من المؤكد ان عاملة ان المصدر المؤكد
لا خلاف في انه نقل واحتلف في المصدر الواقع مفعول الفعل في انشئي
ودعواه ان المصدر في جميع الامثلة التي ذكرها ابن المصنف لا يفتي
نائب مناب العامل مردودة فان منها ما هو جاز المجرى كالمواقع
خبر عن اسم عين في غير تكرير والحصر ولو كان نائبا مناب عاملة
عاملة لكان من باب ما وجب فيه حذو العامل ونحو جاز الجمع فيه
لكنه جاز لصحة قولك انت تسيرون سيرا وتسير سيرا **الرابع**
ان لا يجر حذوه الى اختصار المختصر لان فيه احيانا
لكلام **بلا حذو في اسم الفعل دون معموله** لانه
اختصار الفعل بدليل الاختلاف في ذلك صيغة
لفظه في جميع الضاريف قال ابو حنبلان اسم الفعل احصر
من الفعل فانه على لفظ واحد في الافراد والتثنية
والجمع مع المذكر والمؤنث بخلاف الفعل فانه يختلف
في ذلك صيغته **واما قول سيبويه في زيد**
فانقله في شانه والجر قوله بلا ايضا الماخ دكوى
دونك هو بيت من مشطوط الر جازح اليه في ذلك البيت من

عام الفاعل
في قوله
مركب الوبس والذو
في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله
في قوله

في قوله
في قوله
في قوله
في قوله

ابى احسن قال زعمت اسم ان جاز من الانصار اقبلت بدورها
وتاجبه ابن حنبل صاحب بدر رسول الله صلى الله عليه وسلم
في القلب يتبع على الناس فقلت يا ايها الماخ دكوى في قوله
ان سجدوا وتكلموا خيرا لم يجد حويها الماخ الى المهد ام فاعل
من ما في محج مجا قال الجوز في الماخ الذي ينزل البيرو فيله الماك
ونكرا اذا قبل ماوها والجمع ما جرد في الحديث تزلنا منه ما صر وقال
الما في الماخ كذا لبا الذي ينزل في الكبر اذا قبل الى قبله الماك لونه
فرفع فلان يستخرج فلان وفلان يفتح فلانا واما الماخ بالنا الموثقة
فما الذي يقوم على راس البيرو فيله الماك **والان التقدير على ذلك**
الحج ودكوى فان طاهره ان من باب حذو اسم الفعل دون
مفعول وهو لا يجوز دونه **فقالوا انما او تقرب المعنى الا الاعراب** في
بلفظ قالوا كالمثري منه لان طاهره كلام سبويه كما قدما ان التقدير
صاحي وقد مر في ابن ماذر جواز اعمال اسم الفعل مضرا وسنة
الي سبويه **فاما التقدير حذو دكوى وانتم ربيد والزم الحج** واما
لم يظهر الفعل هنا لان طول الكلام بالمعروف فاب صاحب النقل وهذا
النوع يفرق منه لكل مفعول فعل كما قد مر ان جعلت الزاوعين
كقوتقير واحد **وحكي في دكوى** ان يكون مبتدأ ودكوى حذو
وسقط استدلال الكما في هذا المبيت على جواز تقديم مفعول
اسم الفعل عليه في الوضي في باب اسما الافعال من شرح الخافيه لرسنم
عند البصر من معموليها عليها نظر الى لا يصل الى الفاعل فيها اما
مصادر ومعلوم امشاع تقديم معموليها عليها واما صوت جامد
في نفسه منتقل الى المصدرية لزمها الى اسم الفعل اما طرون جار
مجرور وهاضعيفان قبل النقل لكون عملها التضمين معنى الفعل
وجوز الكوفون ذلك استدلال بقوله وانشد البيت ودونك
عند البصر من ههنا ليس اسم فعل بل هو ظرف خبر لوكوى اي دكوى
فراكر فخذها الى مسر ان لا يكون اي المحذوف **فان لا ضعيها فلا**
حذو الجار والجر وان منب الفعل الا في موضع فونت في الدلالة
عليها حذو من فلك **وكبرها استعمل** لانه المواصل منها ضيق من
عند اسمهم محويك وجرها ترتيب وحذو لام الطلب
نظرا عند بعضهم في نحو لا يفعل وحذو ان المناكبة في موضع
مخصصه **ولا يجوز القياس** اي فلا يقيس على تلك المواصل التي
كاستعمالها وقوت الدلالة عليها غير ههنا فلا يقيس مثلا في قوله
الاولي على غير ههنا في باب كم ولا في غيره وكذا لا يقيس على حذو

الماخ

مفعول الفعل الثاني في المثال الثاني مفعول ان فيه فودي العباد
واصله من النسخ الاولى في السباق الا في في يظهر بالثاني
وحوو ضرب في وضرب زيد ووكذا حيث فعل الاول من الثاني
كما هو بخلاف الكوفيين **ليلايت** في المثال الثاني عند ضربه فودي
على زيد ثم تقطع عنه برفق **بالفعل الاول والاصح الامر** التمس المذموم
واعمال الضعيف مع اعمال امكان اعمال القوي **اسمع** عند البصر
صدق المفعول في زيد ضرب مع ان العابد المنسوب بحزن كمال
لان في حزنه **ن** ليطر **ضرب** على العمل في زيد وان كان مقدما عليه لان
الفعل يعمل متقدما ومقارنا على حدوثه مع وقطع عنه برفق بالابتداء
واعمال الاستدراك وهو عامل مضمون ضعيف بالسنة الى العامل الثاني
مع التمكن من اعمال الفعل وهو عامل لفظي قوي **طحا** على ذلك **زيد**
ماضيه او هل ضربه فبقوا **الحزن** اي حزنه الضمير المفعول فيها
وان لم يرد الى ذلك المحذور المذكور من الامرين معا وتكثر
لان ما وهل مصدر بينهما لا يتسلط ما بعدهما على ما قبلهما في العمل لان
ذلك يتناول ايضا اجتماعا من المصدرية وقوعها حصولا **ولذلك**
ايضا اي والاجتماع الامرين معا **مفعول** رفع **راسها في الهت**
السلك حتى راسها الا ان ذكر الحزن فمفعول ما كثر ويجوز رفع جيبه
ويجوز في بعض النسخ وكذلك الكاوي بدل اللام واللام راعيه
لنحو البصر من حذف المفعول في زيد ضرب والحاصل انهما تفعل
في مثال السلك على جزائرها ونصبه على ان حتى جاز او عطف
واما الرفع على الابتداء فيعبر البصريون لما فيه من التماس والقطع
الضعيف مع وجود القوي من حتى او الفعل قبلها مضمون العمل في ما
بعدها وهما عاملان قريان كونهما فظيين والابتداء كونه مفعولا
ليس بالقوي واجازة الكوفيين قال البصريون لم يسمع الرفع
من العرب اما اذا ذكر الجز وتبين كونه خبرا فانه جيبه يتعين
الرفع واما لم يسمع كونه خبرا في قوله النبي الصحيح في خفيف
رجله والنزاع حتى فعله القاها فانه يجوز الرفع مع اخوته وقد
روي البت بالرجوع التمس **لا اجتماعا** اي واجتماع الامر
المذكورين مع **الامر** منع الجميع **تقدم** الحزن **زيد** قام **الامر** بالجمع
جميع البصريين لان الكوفيين يجوزون تقديم الحزن في ذلك وبالامر
الناس الى على التمس وتوضيح ذلك انك لو قدم الحزن في المثال
المذكور قبلت قام زيد على زيد مبتدأ وقام الحزن اجتماع الامر
المذكورين تسمية العامل للفعل وقطعه عنه واعمال الضعيف مع وجود
القوي

قوله

القوي اما الاول فلان في تقديم قام على زيد تنكيطا على العمل وهو
ظاهر وقطعا له عند ما عماله في ضميره واما الثاني في الاعمال الالهية في
زيد اذا القهر انه مبتدأ مع التمكن من اعمال الفعل فيه جعله فاعلا له
واما حصول الاول من فظا هو ان لا يدري على هذا التقدير هل زيد
مبتدأ والمجمل اسميه او فاعل والمجمل فعله **ولا نقا الامر** جازع عند
البصريين وهما من الكوفيين **تقدم** مفعول **الحزن** على **المبتدأ** في حزن
زيد ضرب **عل** اذ ليس في تقديمه تسمية العامل في قطعه ولا اعمال
الضعيف مع امكان القوي **وان لم يجر** تقدم **الحزن** بقية لما عرفت
واجاز **واسم** **اجد** **احزن** اي اجل زيد احزن زيد اي جعله في حزن
فعلها باب الاقدام ما بقي فالضمير من احزنه المبتدأ عابد على مفعول
خبره اعني زيد المتقدم لقطا وان كان متاخر ايمته **وقال البصريون**
في مفعول **باسم** **ايام** **عطية** **عود** اهو محي بيت من نافي الطوبى صدر
قناة هذا جون حول كيوهم وقابله القز دق بالخوف ما وضعهم
بالجور والحيانة وشبههم بالقتاف في ميسهم بالليل طلتهم والقتاف
يضرب به الشارب السري يقال اسرب من فقد وهو بضم الفاق
والتفاد يفتح الفاء وفي دالها الاعجام والاهمال جبان معروف وهو
الهم بالجمع ايضا او هو ذكر القنافة او ما غم سوك من ذكر القنافة
مربوع على ياله خبر مبتدأ محذوف اي هم قنافة وهذا التسمية البليغ
كقولك زيد امر اسد ولا بيل في لعين في استعاره بالكناية حيث
شبههم بالنسب فظوي ذكر المستمع مع اعترافه بانه مقدم على ان
مبتدأ لا يتال في القدرة مطوي او المار من المسمى في باب
الاستعارة تناسبه مطلقا وليس المقدر كذلك وهذا جون جمع هذاب
بتدبير الدال المهم والمجمل من المخرجان وهي مسمية السبق يقال
هدم الطليم اذ اسبي في ارتعاش والماعى بما للسمية وقال المصنف
في سواه هذاب اخوان فقالون من المخرج بالاستعارة والمخرجان
بالتحريك وفعله كضرب ويروي كراجون من درج الشيخ **الامر**
وفعله كحل ومعناه يثا رب الخطو بمركبة مني الصبي ويروي
وزاوي بالزاي اي مشا ومن مشا متقا را في سرهم وفي القامون
في ماره وزم بالزاي وكذا ب السمع ويروي حول خاصهم
قال المصنف وعطيه والرجل يقول ان رهط جريد كالتفاد
لشبههم في الليل والسرف والجور وان ابا جريد هو الذي عود
ذلك **عطية** **مبتدأ** **واسم** **مفعول** **عود** **افصل** **ما** **لتقدم** **والحمد**
باسم **ضرب** **الامر** وهذا الوجه رد البصريون استدلالا لكونه

هذا البيت على جواز الفصل بين كان واسم المفعول الجزم
ولا يجوز **قد خفيت هذه النكتة على ابن عصفور** أراد بخبر النكتة
على جواز تقديم مفعول الخ الممتنع تقديمه لمعنى منقود وقدم مفعول
وذلك المعنى لجمع الأمرين اللذين هما التمسك مع القطع وأعمال
الضعيف مع ان كان التقوية مع البأس المتبادر لما فعل **فقال هو**
ابن عصفور وهو ان يفصلوا بين كان واسمها بغير حرفها وليس
طريقا ولا مجزورا **فوقوا في محذورا** وهو تقديم مفعول الخ على المتبادر
حيث لا يتقدم الخبر لان الخبر اذا كان محذورا وجب تأخيره
وقد يتبع شروع في بيان ما حقي على ابن عصفور ان امتناع تقدم
الخبر في ذلك انما هو لمعنى منقود في تقدم مفعول الخ بجمع تقديم
بمفعول ولا علم به فوجب هذا الامتناع **وهذا بخلاف علمه** امتناع
تقديم المفعول على الثاني في محذورا صحت **ان كان امتناع**
تقديم المفعول لنفس العلم المتضمن لامتناع تقدم الفعل عليها في
حق التفتيش وهو ان العلة المتضمنة للاسرين لكن ذكر التفتيش
ظورا في قوله **وقوع ما الثانيه حسوا** وهو من ذوات الصدارة
تنبه ما خولف مقتضى هذين الشرطين يعني مدرته وادبه الخ
الى بنية العامل للعمل وقطعه عنه والاعمال الضعيف مع ان كان
اعمال القوي وليس المرطان التمسك والاعمال كما قال **كأن كذا**
او احدها في ضرورة او يولد من الكلام **فالاول** وهو ما خولف
فيه مقتضى الشرطين **فقدوم** **وقال محمد** **او** هو صدر بيت من
ثاني الترمذ عجزه بالحرف لا يجد بالباطل ولم يسمه بله ومخالفة الشرطين
فيه واختره فان الاصل وخالفه ساد انما في هذا الصبر
يؤدي الى تسلط حجة على العمل في خالف النصيب على المفعول وقطع
عن ذلك ورفع بالابتداء وقد اجمع الامران وحقق في التفتيش
الشرطين قال ابن خلدون يريد محذورا الضمير ضرورة ثم قال وقد
جاء في قوله في قراءه على الخاطيء يعنون اي يبعثه **وقوله**
لم اصنع برفع على الابتداء وحذف الضمير من اصنع فان تقديره
اصنع فقد قطع اصنع عن العمل في كل مع نفسه له فاعمل الا يندفع منه
بالنسبة الى الفعل القوي فقات معنى الشرطين وهذا بعض
ثبت من مستطوع الرضوخة مع ما قتله قد اصبحت ام الحبار
تدعي على ذنبه لم افعل وقد مر الكلام عليه في الاول في جملته في
الكاف **فيل وهو في صنع العمى** **اسم** **وقوله** **انما هو** **وقوله**
اسم الحسني كما في بيت ابي الخخ فاما كان المعنى على العمى في

لان مراد ه ان هذه المراه اصبحت تدعي على ذنبه وهو السب والصلح والخ
وعنه ذلك من موصات الشيخوخة ولم يقل ذنبها قال ذنبها لان الذنب
كبر السب المستعمل على كل عيب ولم اصنع سبها ذلك الذنب فلم يصفه كله
لانه لو نصبه بجمع تقدمه لاقاد خصيص اليها بالكل ويعود دليله على انه
فعل بعض ذلك الذنب وسراوة تنويه نفسه عن كل جز منه فلذلك
رفعه انما بان انه لم يضع سبها منه قط بل كله بجميع اجزائه غير فصنع
والحاصل ان النصيب يفيد سلب العموم والرفع يفيد عموم السلب
فاغترت الحالفة المذكورة بالرفع مع حذف الضمير لاقاد معني اللين
والثاني وهو ما خولف فيه احد الشرطين **كقوله** **بعكاط** **يعني** **لناظر**
اذ لم يحو اسقام التنبه مندرج من القرب اليه من
الكامل وهو مجزوم وكعوضه من كل وهو لما تكم بفت عبه المطلب من
هاسر عصفور سوك انه صلي عليه ولم وقد اختلف في اسلامها والجمع
على عزمه فانه لم يصح سوي سلاصه صفة ام انه يبرخ في امهات
عماته وقيل سابل ياتي ثوبا ولم يكن من شربها قنسا وما جها
لنا من بجمع باق شربها فيه النور والقنا والكبريت ملين فناعه
وبعد فيه قنسا ما لم يقر واستلها رها عه ومجد لا غادره بالقناع
تنهشه ضبا ع وعلى هذا فتقوله كقوله على تازيل الشخص ارا بعض
وسايل بنا اي غنا والمعنى وليسف من شربها عه انه يكون من الزان
يتحدث به وان لم تكن له حقيقه فقير بسماعه عن التحدث به وقنسا
قال الحلال نصيب بفعول عليه سايل ولم يحمله نصبا سايل لئلا
يلزم التضمين المعيب ولا سايل اوقع بفعولين بالواسطه فلو
اوقع على قنسا بلا واسطه كان التقدير سايل غنا ذلك القنسا قنسا
ولا معنى له والاشتاع نفتي المعجم البقي كما المشوع بضمها والسبع
القيح والسور بفتح المهمل والمون والراوا الكدده بعدد
لا قال في وكرو ولبوس من قد كالد ربع وحمل السراح والقنا الزمان
والكبش بوجهه ومعنى هذا سبب القوم قايدهم ولم يقرق
مرجع السحاب اذا برق وهو يروي بالنصل على ان الكبش
عطف وبأرفع عطف على الخبر والمبتدأ الكبش والراو الحمار
وعليهما فنناعه من نوع بملته والقنا كسر القاف هذا السراح
وحجم تنوع لفتح كعب وجمعه افتاع ولوجها ط متقلوب مجزوم بفتح
وهو انزب وعكاط بضم المهمل وبالمعجم الثاني اسم مكان كاري في
الصغار اسم سوق العرب بضمهم كما توافج حفرها كل سنة
فيقبولت منها ويتبا يعون ويتبا شدت الاسفار ويتبا خرا

بهم
ينصب

فلما جاء الاسلام هدم ذلك وقيل بوجاهة طلائع كانت هناك
 بعد وفقه وفي القابوس وكذا في سوق بصريين خلة والطا
 8 ث تقوم هلال في القدر وتتم عشرين يوما حتى قابل
 شمس من البرق فينقلون اي تنافسوا ويتناشدون الانوار
 ويقضي الظاهر انه مضارع غشية الامر من السيان بالفتح
 فهو يفتح صوف المضارع والمناظرين مفعول اي ابصارهم
 ان يكون يقضي من الغشا بالمهملة وهم من المضارع يقال غشي
 اسم غشه صيرها غسوا من الغشا بالغنة وهو سوا البصر لليل
 والمجدمه كمرضه ودعا في غش واعني وهو غش اي شوا
 المناظرين والمجسمه ابصار السبي وقسمه في القاموس باختلاس
 النظر وشاعره بالضم ما يظهر من لغائه وضميره المتنازع لان اللغات
 له فان الجلال اولها كط يكون الشعاع به اي فالاضاءة في
 ضميره لادني ملائكة وفيه مع فلاذ معناه تذكر بالحق الثاني
 قتائل وشعاع الشمس وضعها ما يراه كانه الجبال مقلد عليك
 اذا نظرت اليها او بانفس من صحتها او يراه معتد كما راجع
 الطلوع وما الشبه والفتنة للمهملة القهر والرعاع الراسل الناس
 ومعنى سلم وعاعه اضاعوه وما ذلول عنه ومجد لا نصيب فعل نفسه
 غادرته والقاع ارضهم به مطينه قد انزجت عنها الجبال والام
 ونه شمس تاخذ بالاضراس ويكون الشمس بمعنى المسع والمض
 والاضباع بالكره وضع بالفتح فالضرب واي في فيه الاسنان حيوان مرفق
 هو منه والذكر ضعان بالكره والاشي صبعاته وجملة تفسله ضباعه حال
 من مفعول غادرته والضمير للقاع **فان فيه تارة نحو الفعل في تارة**
 النصب على المفعول به مع قطع عن ذلك **بما عال يقضي فيه** اذ رفع على الفاعل
 وهذه استدلال الكوفيين على اعمال الاول من المتنازعين والجرار
 ان ذلك محمول على انه ضرورة او تارة وليس فيه اعمال ضعيف **درة نوري**
 اذ كل من التليين قري كونهما لنظيرين فيهما متا ويا في هذا العمل وان
 ترجح اسبقها عند الكوفيين واقول في الغنة البصريين **ودر نوري**
قوله عتقها النوري حتى عتقها قلت ما لك ذكرك في ذلك
ودر هدم من اول السبط وقد تقدم الكلام عليه في الباب الاول
 في حتى من صوف الحيا **انه بروي غولته** اي ما بعد حتى في البيت
بالاوية الثلاث فالجر على ان حتى جازم والنصب على الاعاظم
 والرفع على انها ائمة اسم وما بعد ها مبتدأ اجزم محذوف **فان ثبت**
دولة الرفع فهو من الوار ومن النعم الاول

نظم

العاملي

وامر بها

اي ما حو لفته وفتنوا الشرايين وذكر لان الحرف غير مذكور فيه
 نهية العامل الذي هو حق او الفعل للعقل وقطعه عنه واعمال الضعيف
 وهو العامل المبني مع انما ان اعمال العامل اللغوي وقداور
 عليه بان الشك في رواية الرفع مع تصح ان حاكم وهو لا نام
 النقة بليوتنا عن قاسم وايضا هو قد جزم في فصل حتى
 فقال وقد قري بالوجه الثلاثة واشد واحب بان تصح ان ما لك
 برواي الرفع وجزم المصنف لا يقتضي بليوتنا عن قاسم والتزدد
 في الصحة في التردد اي في القليل من الكلام في الضرر **فان**
الضمير مع من الجر والنصب وقد روي وهذا يعني ان الضمير
 ما لا مندوحة له عن غدا **فان** قد يظن ان الذي من ما لك
ليس منه جرت عا دة الضمير ان يقولوا جرت المفعول اختصار
 تارة **واقصا** اي اخرجه بريدون **بالاقتصار** الحذف لليل
 المحذوف لليل ثابت معني واما اختصار من المذوق بالاختصار
الحذف لعين دليل ويملكون **فان** اي او فاعل هذين الفعلين
 فطوى ذكر الاول والنصب اذ لا عرض يعلق بها في النص
 على القاع الفعل **وقول** العرب مما يتقدم **اي** اي من يستعمل
اي يكون منه خيل وظن ويحال ما يتقدم اليه اي من وما سمع فيز
 باب الاختصار **والتحقيق** ان يقال انه تان يتجلفا **العرب**
بالاعمال محذوف **وقوع الفعل** عن بعض من ارفقه **او من**
نوع **فان** وايضا يكون المراد بيان وقوع ذكر الحدث مطلقا على
 التبدل **فان** **بصدره** **مسند** **الفعل** **كون** **عام** في عبارة قل
 والاصل فيها تفعل كون عام مسند الى مصدر ذلك الفعل
 فاعمل ما على حده ان يدخل عليه الجوابا فكروا ان روي
 القلب في قوله مسندا الى فعل كون عام فقط والصواب ان يقال
 فيها مصدر مسندا اليه فكل كون عام قبل التغير الاول
 من الثاني وتغيره بالصواب ليس بصواب الاعلى روي
 القلب في الكلام مطلقا او على ان يربط بالصواب ما قبل القلب
فان **مضارع** **حق** **او** **نصب** **فان** **يتعلق** **بالاعمال** **محذوف** **الفعل**
كالمست **والاسي** هذا المفعول محذوف لان الفعل يتل هذا
الضمير **له** **ما لا** **مفعول** **له** وهذا معنى قوله ينزل الفعل المقدي
 منزلة **الاصري** **منه** **اي** ومن يارب الاختصار قوله **تج** **في** **الذي**
يجي **ويثبت** **حل** **ستخرج** **الذي** **فعل** **والذي** **لا** **يعلم** **فان** **الاسي**

مخرجاً وتقدّمه مغنياً **فعل** **كان** **يتقدم** **فعل** **على**
الشيء **أو** **بالمفعول** **الاسم** **المفعول** **والمفعول** **من** **تقديم** **الفعل**
 إنما هو حصول الالتماس بين الجملتين بتقديم التقديم حيث
 لا الالتماس بينهما يجوز التقديم في جواربه فإنه يتبع التقديم إذا لم
 قدم فقبل قام زيد لم يدر هذا الجمل اسمية بتقديم زيد متعللاً أو
 فعلية بتقديم فاعلاً أو في نحو كان زيد يقوم بمنزلة التقديم أدخل
 الخبر فيه فعلية فقدمت الاسم أو خبره فلما انتهى لما نبت الخبر أو فعله
 على هذا أن ثلثاً من أن يقول الالتماس جليلاً بالظن إلى ما دخل
 عليه لا شيء فإنه مع تأخير زيد يخل أن يكون هو مع رافعه وهو
 يقوم جملة فعلية خبراً من خبر كان دخلت عليه كان فاستمر
 فيها ويخل أن يكون مستنداً بوجهاً خبر عنه بالفعلية المقدم
 عليه وهي يقوم وليس ثم خبر ثان والفرق بين الجملتين قبل
 دخول الثاني على ما نبت ودخول لا يغير ما كانا مختلفتين به
 باعتبار تنويع الحكم وعدمه فيجوز التقديم موقفاً في الاحتياط
 الذي بعد دخول الثاني أيضاً على أن ابن عصفور رحمه الله منع التقديم
 في نحو كان زيد يقوم قال لأن الذي استمر في باب كان ذلك
 إذا خرفها عاد اسمها وجبرها إلى المبتدأ أو الخبر ولو استقطعت
 كان يقوم زيد لم يدر بها إلى ذلك واجيب بأن احتمال
 كون اسم كان ضميراً في هذا أن احتمال بعد لا يكون عليه فقد
 في الثاني أن الالتماس فيما يعود الضمير فيه على شأخ لفظاً ورتبة لا ينبغي
 للحال على ضمير الثاني إذا أمكن عدمه وتفصل العقل في السببان
 خبر كان إذا كان جملته في نطفة بل أنه أقوال الأول المذكور في الالتماس
 مطلق اسمية كانت الجملة أو فعلية رافعة ضمير الاسم أو غير رافعة الثاني
 لأن السراج وصح ابن مالك الجواز مطلقاً الثالث أن تكون الجملة
 فعلية رافعة ضمير الاسم المستتر فيها فيمنع التقديم وبين أن يكون
 كذلك فيجوز **والثاني** وهو اقتضا الأمر المعنوي الثاني **الاسم**
متعلق **بالسبب** **الشرطي** **فإن** **الشرط** **الذي** **يقتضيه** **الاسم** **الشرطي**
تقول **الاسم** **الشرطي** **والعربي** **أي** **بإسم** **العربي** **كما** **أي** **الاسم**
فعل **الشرطي** **يكون** **دفعاً** **إليه** **عن** **نحو** **أخبروه** **بمجرد** **الاسم**
الشرطي **فإن** **الشرط** **الذي** **يقتضيه** **الاسم** **الشرطي** **فإن** **الشرط**
 بذلك دون تلك الجملتين التي لا تملأ دفعاً ولا ضل فتحرر خبره
 الصنوع **الاسم** **الشرطي** **فإن** **الشرط** **الذي** **يقتضيه** **الاسم** **الشرطي**
 أقوال المتقدم عليه فالمركان التقديم معقبة للاختصاص ولا يمتنع

٢٤٧
 لوجب أن يخرجه الفعل وتقدم باسم ركن من كلام اسم آخر موقفاً
 ما يجب رعاه **والثاني** **الاسم** **الشرطي** **فإن** **الشرط** **الذي** **يقتضيه** **الاسم** **الشرطي**
 البقرة **الاسم** **الشرطي** **فإن** **الشرط** **الذي** **يقتضيه** **الاسم** **الشرطي**
 على تقديم المفعول متأخراً إذا لزمه المقام فلا بد ما يتوهم من
 كون غير اسمية هي **والثاني** **الاسم** **الشرطي** **فإن** **الشرط** **الذي** **يقتضيه** **الاسم** **الشرطي**
الاسم **الشرطي** **فإن** **الشرط** **الذي** **يقتضيه** **الاسم** **الشرطي**
 الأول لا متعلق له ومعناه أو خبره المقراء كما يقال
 قلان يعطي أي بوجده لا عطاء له في الطول على أن متعلق باسم ركن
 باقراً أي الثاني متعلق بالمفعولية ودخول الباقي للدلالة على
 التكرير والدوام كقولك اطرقت الخطام واخذت بالخطام **الاسم**
بعض **المعنى** **الاسم** **الشرطي** **فإن** **الشرط** **الذي** **يقتضيه** **الاسم** **الشرطي**
 التفسير المسمى بعمدة الحفاظ ذكره في جواربه وعبارته وفي هذا
 نظر لأن الظاهر على هذا القول أن يكون اقرا الثاني مؤكداً
 الأول فيكون قد فصل معمول الموكدة بين ما لا يبعد وبين ما لا
 مع الفصل بطول **الاسم** **الشرطي** **فإن** **الشرط** **الذي** **يقتضيه** **الاسم** **الشرطي**
بعض **المعنى** **الاسم** **الشرطي** **فإن** **الشرط** **الذي** **يقتضيه** **الاسم** **الشرطي**
 الذي هو الجار والمجرور **والثاني** **الاسم** **الشرطي** **فإن** **الشرط** **الذي** **يقتضيه** **الاسم** **الشرطي**
 لو كان مؤكداً لكان مؤكداً لفظياً وهو عبارة عن تكرير الأول عليه
 لكنهما مختلفان إطلاقاً وتقدم كما أنه على كل بقوله **بعض**
الاسم **الشرطي** **فإن** **الشرط** **الذي** **يقتضيه** **الاسم** **الشرطي**
 وهو امر بتقديمه فاختلفاً **والثاني** **الاسم** **الشرطي** **فإن** **الشرط** **الذي** **يقتضيه** **الاسم** **الشرطي**
 فإن خلق الأول معناه أو خبره الخلق وهو مطلق والمثاني واقع
 على مفعول خبر مقدم **والثاني** **الاسم** **الشرطي** **فإن** **الشرط** **الذي** **يقتضيه** **الاسم** **الشرطي**
 والأحسن كما قال السعدان اقرا الأول والثاني منزلاً
 منزله الأول أي فعل الفراء وأخبرها أو المفعول مخدوف
 في كليهما أي اقرا القرآن وأبداً للاستغناء عنه والملازمة أي
 مستغنياً باسم ركنه مقبوكاً ومبتدأه ولا يبعد على المذهب
 الصحيح وهو كون التسمي من السور أن يحل باسمه بدل متعلقاً
 باقراً الثاني ويكون متعلق الأول قوله باسم الله **والثاني** **الاسم** **الشرطي** **فإن** **الشرط** **الذي** **يقتضيه** **الاسم** **الشرطي**
 يعني لزوم الفصل بين الموكدة وتوكيد اسم أي لخصه المعنى على
الاسم **الشرطي** **فإن** **الشرط** **الذي** **يقتضيه** **الاسم** **الشرطي**
 يعني عليه وأن كان لازماً له **الاسم** **الشرطي** **فإن** **الشرط** **الذي** **يقتضيه** **الاسم** **الشرطي**
 هذا القول صوابه وبين الأول إذا منع من توكيد الأول لأن
 خبره الثاني أي الثاني يبدأ الفصل بينه وبين الأول **والثاني** **الاسم** **الشرطي** **فإن** **الشرط** **الذي** **يقتضيه** **الاسم** **الشرطي**

فقد

شرطين فصاعدا بمنزلة اجتماع والقسمة الشرط في انك تنفي الجواب
على المتقدم وتجعل الذي يليه محذوفا لدلالة الشرط المتقدم
وجوابه عليه ولا يبدل ذال ان يكون فصل الشرط المتأخر متبعا
لانه محذوف الجواب فنقول من اجابني ان دعوتي احسنت
اليه فيكون احسنت جواب من وجواب ان بقي عنه من وجوابها
والنقد يرمي من اجابني احسنت اليه ان دعوته فنقول من
اجابني احسنت اليه فهو جواب ان حتى كانك قلت ان دعوتك
من اجابني احسنت اليه فاذا وقع منه الدعا الشخص واجابه
ذلك الشخص بعد دعائه اياه رجب عليه الاحسان له لان جواب
الشرط في النقد يرصد الشرط وعلى هذا الذي ذكرته تجزى الشرط
واذا كثرة فاذا قال الرجل ان اعطيتك ان وعدتك ان سالتني بعد
خرفليس يفنى العبد الا ان بدا باخر الشرط ويكون مبدا فعله
فان ساله ثم وعد ثم اعطاه لزمه العتق وان وقعت الشرط
على غير هذا الترتيب لم يلزم العتق وذلك انه قد تقدم على الجواب
ثلاثة شروط لجعل الجواب للشرط الثاني محذوفا لدلالة الشرط
المتقدم وجوابه عليه واذا كان دال عليه ومعناه بعد فهو جوابه
في المعنى وما كان جواب كل شرط بعد وقوعه وان تقدم عليه فحقا
جرى في المعنى على ان يتأخر بعد حتى كانه قال ان سالتني فان وعد
تلك فانا اعطيتك فعبد جرحا لغيره سالت عن هذه المسئلة عدة
من الفقهاء فقال بعضهم قد مضى قال بعضهم اذا وقع فعل الشرط الاول
ثم فعل الثالث لزم العتق وقال بعضهم اياها قبل تقدم او اخر لزم العتق
انتمجى ثم صحح المذهب الاول وابطل الذهبيين الاخرين وقول
ان ما لا يجزئ شمله ان نقول شرطان او قسمين بشرط استغنى الجواب
سابقها ان يحصل الجواب المذكور من الشرطين المتواليين لا الثاني وهو
وجوابه بل جواب الثاني وكذا الكلام في الشرط والقسمة الترتيب
وهذا يقتضي ان الشرط الثاني لا جواب له فان قال اذا نقول شرطان
دون عطف فالثاني مفيد للاول كقيدية بحال وافعه موفقه
والجواب المذكور والمدلول عليه الاول والثاني مستغنى عن
جوابه لقيامه مقام ما لا جواب له وهو الحال في المثال المذكور
فان ان اكلت ثاربه فاك طالق فهو موافق لما ذكره المصنف
من اشتراط المؤخر وتأخر المقدم ولكن خرج محالو للخرجة وخرج
المصنف هو خرج المحذور وهو اول من خرجة لان لا يجر دال حيث
يمكن اجتماع الفعلين كما في المثال السابق اما اذا قيل ان قلت ان قدمت

الأول: محمد بن عبد الله

17

فانت طالق فانه لا يمكن ان قيل في ذلك ان قلت قاعدة فتدبر
قالوا في جواب المتن من القسم والشرط انه للمفسر السابق
وهو مع جوابه جواب للشرط **والله اعلم** **الفتاوى** **الشرط**
بهم طابقا لثبوتها لان الحكم في مذهبهم **في المتن** **الشرط**
هو ما ذكرنا **في المتن** **الشرط** **الشرط** **الشرط** **الشرط** **الشرط**
تطلق حتى تنزب او لا تنزب تاكلا **في المتن** **الشرط** **الشرط**
ان شرط فان اكلت فان طالق ذلك لشرطه من حلكان في
منه فان وجهه ومفاد الاصلان في ترجمة العلامة ابن الحارث انه
دخل عليه لاداء شهادته **في المتن** **الشرط** **الشرط** **الشرط** **الشرط**
اذ قال ان اكلت ان تنزب فان طالق انها لا تطلق حتى تاكل وتشر
فاجاب جواب نعم ذهب واسرسل اليه جواب حسن كفته قال الشارح
وقد طهرت مدعي هذا الجواب وما صله على ما في ذكرى انه قد وجد
في هذه الصور من شرطان وليس فيهما ما يصلح للجواب الا في واحد فلا
يحل ما ان يجعل جوابا لهما معا ولا سبيل اليه لما يلزم عليه من اجتماع
عامتين على محمول وهو باطل واما ان يجعل جوابا لواحدة منهما ولا
سبيل اليه لما يلزم من الاتيان بما لا يدخل له في الكلام وترك ماله
مدخل فيه وضمان عبث وان يجعل جوابا للثاني دون الاول وهذا
لا سبيل اليه لانه يلزم حينئذ ان يكون الثاني وجوابه جوابا للاول
فيجب الاتيان بالفا الرابطة ولا فتعين القسم الرابع وهو ان يكون
جوابا للاول والثاني ويكون الاول وجوابه دليل جوابا لهما
فلا اصل ان اكلت وان شربت فان طالق وهو لو قال هذا الكلام
لم ينفذ حتى تاكل ثم شربت فكل ما هو معناه قال الشارح واما
فصد الشيخ فتجيبه المسئلة على مذهب الشافعي والاولا حتى
انما شبهه فهو وهو مذهب مالك انها تطلق سؤالا في الشرطين
مرتين كما هما في اللفظ او عكست الترتيب وبعض اصحابنا يوجه
ذلك بان على جند او اولا لعطف كافي قوله الشافعي اكلت كيف
امسيت مما يغرس الود في فؤاد اللبيب ثم قال ولا ادري وجهه
اشترط اهل الملل ههنا فعلمها المجموع الامرين في وضع الطلاق
مع انه يمكن ان يكون جواب الاول محذورا مدلوله عليه بجواب
الثاني اي ان اكلت فان طالق وان شربت فان طالق فانه ما في هذا
على هذا من الجواب لقرينة واضحة في بل هو اسهل من تقديره بلغة
من الحذف والفصل بين الشرط الاول وجوابه بالشرط الثاني انتهى وقد
المحتمل وجدا لا شرطا المذكور فيقول الطلاق بان لم يستينظر اذا كان وقوع الطلاق

بها كان بناء على ما لم يرد جواب الاول محذورا مدلوله عليه شراب
الثاني لزم ومنع الطلاق بالاجتماع وهو خلاف قاعدة الشرط
وان ارفعه بالثاني فقط لزم الفاعل الاول وعدم اللفظ والوجه
وجه اول من اللفظ بالكلية وما ذكرنا في قول محقق الفقه قال له
الحنفية ايضا حتى كتبوا انها لا تطلق حتى تقدم المؤخر وتؤخر المقدم
الا اذا جرى ابقا على الترتيب وتقدم المؤخر وتؤخر المقدم
ان ذلك اذا لم يكن الترتيب معناه ان المؤخر انما يكتفى ان دخلت
مقدمه حركتان شربتا ان اكلت فان طالق فان طالق لان الكلام في
العرف بعد الدخول والشرب بعد الدخول والشرب بعد الدخول
وبما نقله عن ابن يوسف عزى الى الفراء في التركيب الذي هو الجواب
الاسموي بعد ما بين ان في سبيله بعد ما بين ان في سبيله **الشرط**
شرط على الثاني وهو ما صح في الارشاد ان المذكور ثانيا
يتقدم في المعنى على المذكور اولا وان تأخر في اللفظ لان الشرط
الثاني قد جعله شرطا فجعله شرطا لاجب ما قبله ومن جملة
ذلك الشرط الاول ما نصه ورايت في كلام بعضهم مذهبنا انما نعز
الى الفرائد ان كان بينهما ترتيب في العادة كما لا كل مع الشرب قدم المؤخر
المخالف فقدمه وان لم يكن فالقديم هو الثاني ثم قال اذا علمت
ذلك فقد اختلفت اصحابنا في المسئلة على ثلاثة اوجه وقد سيطر الرافعي
الكلام على ذلك في تعليق الطلاق فقال الظاهر الذي ذكره
الجمهور انه لا بد من تقديم الثاني على الاول سواء كانا متقدمين
او متأخرين او متفرقين ونحو ذلك من متقدمين او متفرقين كان واذا
لان التعليق يقبل التعليق فعلى هذا المتقدم الاول لم يجز قال
في التمهيد ويجعل الميم لا ينفذت على المرة الاولى وفي فتاوى
الفتاوى انه يشترط تقديم المذكور الاول وهو قريب وذكر العزالي في
الرجحان وهو محمول على سبق الفهم ويدل عليه انه في البسيط جزم
بالمعروف وما لا امام اليه انه يشترط ترتيب اصلا انتهى وما صح
هنا من وجوب تقديم الثاني قد خالفه في كتاب التذبير واجاب بالمتقدم اما استقر
الوجه الثاني حتى انه نسب العزالي في اختياره الوسيط الفهم في الشرط فان الحكم
في النهاية قد جرح به وادعى لك فتدبر عن الاصحاب ثم ذكر البيهقي نقله
وهو ان كتابه في قوله ايضا القاضي حسي ونقله ثم قالوا في قوله ايضا
ولم يخطئ في ان في هذه المسئلة ثلث مذاهب الاول ما ذكره المصنف وهو المختار والثاني
ان الطلاق ومحلته على حصول الشرطين سرا وقعا على ترتيبهما في اللفظ لا في المعنى
ام متفرقين وهذا مذهب الجمهور وقد ذكرنا ما ملنا كلام العرب في ذلك في جديدهم

الشرط هو الجواب وهو الجواب
ابن ماله ان الشرط في مذهبهم
على الحارث

في المتن

المعنى المحرر
محصول المقدم عند هذا الاختصار ان كان يمكن ان يكون
افضل منها التمام كما هو في اعلى درجاتها ان كان
ولا يبادى الحجة التي هي في هذا المحقق
في بعض النسخ وقد رايته على ما شئت من حفظ الصق مضمون عليه كذا
خطه في الاصل في المحذوف مبتدا وكونه خبرا
اولي قال العاصم لا يخلو المحذوف المبتدا لان الحجة
مختصة بالمدح فلا ينبغي حذفه وقال يعقوب الا وحيث كان خبر
المقابلة تولى المحرر التعريف في الخبر في الجملة منها
او لم يلاحظ في المراتب في الخبرين ان كان كمالا
والزاي المحلى او لبعض الفضائل هو ان وهو ان يقرر
انه لا بد في الحذف من استحضار صورة المحذوف ضرورة انه لا بد
الامر قدام القرينة واذ كان كذلك فكيف كان في كلامه وان يقرر
المبتدأ تارة والمبتدأ اخرى والمجرب ان جواز ذلك باعتبار تارة
القرائن باعتبار كل قرينة ينبغي محذوف وفي المسئلة في خبر
اي شافى او امرى صبر جملة او صبر جملة او اجمل من صبر
مقتبل ان الحذف تكسر اللام في بان حال اللام على كل من السنين
كلان الذكر فانه يكون نصافي احدهما والصبر الجملة الذي هو
مستوفى في الخبرين ومنح الاول انه كسر في الجملة اولي فان سوف اللام
للحذف يحصل الصبر له والا حيا ربان الصبر الجملة لا بد على
حصوله وبان في الاصل من الصادر والنصوبة اي صورت صور
جملا ومعناه حينئذ الاحيار يحصل الصبر اذا حل على حذف
المبتدأ كنت محذورا ايضا بانضاف الصبر في تحقيق القيان على ان
ما اذا حل على حذف الخبر وهو ظاهر وبان قيام الصبر
يعتبر عليه الالام قرينة حاله على حذف المبتدأ وليس على حذف
حذف الخبر في اصل او قرينة اصلا واعتراض بان وجود القرينة
لاط الحذف في تحييده لا يجوز الحذف اصلا والقرينة هنا ان الانسان
اذا اصابه مكره فليس اما نقل الصبر خبره في صا هذا المقام
مما يفهم منه هذا المعنى سهو وبانه او قد يفهم من قرأ خبر
جملا بالنصب فان معناها اصبر صبرا جملا وبان الاصل في المبتدأ
التعريف فحمل اللام على ان يكون المبتدأ التعريف
كما اولى وان كانت المكره موصوفة وبان المعنى من قرأ خبر
جملا انما اصل من صبر غير جملة وليس المعنى على هذا بل على ان
جملا اصل من الخبر كذا قرئ السوي كذا قرئ السوي في قوله

الامر من قوله ثم قل لا تقسموا طاعة تعرفوا الي الله في طلب
طاعة محله من الامور في قوله الامان وقول الامان لا يبرأ
الثاني اي لا تصدق فيه فانه لا يبرأ به فانه لا يبرأ به
حق اليه في قوله الامان وقول الامان لا يبرأ به فانه لا يبرأ به
يعرف المبتدأ من خبره لان الامان لا يبرأ به فانه لا يبرأ به
جمع بين قوله وبين ما يوجب الامان لان اعمال الذكيل
خبرين احكامه كما في خبر الامان لا يبرأ به فانه لا يبرأ به
جملة وينبغي ان يكون مبتدأ محذوف وجوبا لاجزاء الامان لا يبرأ به
الخبر جوبا الا اذا سمي مدح ومثله في تعيين كون
المحذوف مبتدأ احكاما في خبر الامان لا يبرأ به فانه لا يبرأ به
هو خبر وجوب كسر من القوس في خبر الامان لا يبرأ به فانه لا يبرأ به
انه لا يبرأ به فان المحذوف الخبر اي عرك فسي دامن ام نفسي
اي محذوف كونه المبتدأ والمحذوف الخبر وتلك لم يبدى فيها
ثم حذف الخبر كما عد منه ابن الحاجب وغيره لعدم تعيين خبره
قالوا في خبر الامان لا يبرأ به فانه لا يبرأ به فانه لا يبرأ به
يحتل الامان لا يبرأ به فانه لا يبرأ به فانه لا يبرأ به
عن معرفته منها خبر الامان لا يبرأ به فانه لا يبرأ به فانه لا يبرأ به
اذا دار الامر بين كون المحذوف في الخبرين فانه لا يبرأ به فانه لا يبرأ به
عليه وكونه مبتدأ والثاني خبر والجملة اسمية فانه لا يبرأ به فانه لا يبرأ به
المبتدأ عن الخبر المحذوف عين الثابت فيكون هذا الحذف
حذف المحذوف ذلك وذلك يجوز في جواب من قام فان
جملة خبر مبتدأ محذوف تقديره الثاني زيد اولي من جملة فاعل
محذوف تقديره قام زيد مع ما في جملة الجملة اسم من مظاهر الجواب
للسؤال فاما المفعول في خبر الامان لا يبرأ به فانه لا يبرأ به فانه لا يبرأ به
الا ان محذوف الاول وهو كون المحذوف فعلا والثابت فاعلا
اخرى في ذلك الوضع او موضع اخر منه او موضع ان في قوله
فيكون الحال عليه اولى فالاولي مما يمتصده الاول وهو الاعتراض
برواية اخرى في ذلك الوضع كذا في قوله في قوله
يقع الالف على النسا للمفعول والقيام مقام الالف على ما في
مدراك التميز احدا لطرفي المعلقة يعني لم يمتصده
وكذا ما اذ صغر بالاشارة الفوقية وفي قوله على ان من منه الى ان
العدو لا يمتصده على يده الباقى جعل الاوقات في قوله لا يمتصده
عليه يومان والمرد في قوله لا يمتصده وقال ابو حيان جاز ان يكون

في قوله

في قوله

في قوله

المفعول الذي لم يسم فاعله ضمير النسخ الدال عليها بغير اسم
له هي اي التسمية كما في اي قوما في قرا من قرأ منيا للمفعول
مع نصب اي لغيري هو اي الخاء **والنسخ** اي نسخ الكتاب
الوجود في غالب نسخ الكتاب وقد ذكرنا الواو والتلاوة في
والجاء اي من **نسخ** اي نسخ الكتاب **بفتح الجاء** من يجر
بضمهم وهو السمي والحسن وابوصيد الملك صاحب ابن عامر **والنسخ**
من اي من **نسخ** اي نسخ الكتاب **بفتح السين** اي نسخ الكتاب
والنسخ اي نسخ الكتاب **بفتح السين** اي نسخ الكتاب
والنسخ اي نسخ الكتاب **بفتح السين** اي نسخ الكتاب
صدر بيت من نافي الطويل عجزه ومختط ما تطيع الطوايح وهو
من اشات الكتاب وقد اختلف في قايمة في شرح السواهد لصف
انه لبيد وفي شرح ابيات الارضاح انه منقول من حوق وسنه
النيل في شرح الحاصي لضرار الهنلي الحوت بن ضرار الهنلي
حكاة الرمح في وقيل الحوت بن زبيد الهنلي وقيل له بن عمر
والهنلي حكاها ان في وهو من تصدق في رتبة بن هنلي وقيل
لعمري كمن اسي بن زبيد هنلي حكاها في شرح علي الرواح
لفيدكان من يسط الكف باليدى اذا ضن بالحر الكف النجاشي
سني حكاها من يسمي تاليا من الولد الدلو والحوزاغا دولا في والصا
الدليل الخاضع والخصوص منه متعلق به تافيه من معنى المفعول
بيكيه من بدل ويخصم لاجل الخصم لانه كان ملكا لا يملكه
بيكيه القدر ليس بقوى من جهة المعنى والمختط الطالب المودود
من غير سبيل وقال في ابيات الارضاح المختط الذي
سلك من غير معرف ولا بد سلفه من اية وحكي بعضهم اخبط فلان
نلا ناسم وقا ودرقا نكون المفعول المحذوف ضمير المرفي اي مختط
اباه ومن تغلبه ونا مصدره قال الجلال او فصوله او نكوه
فصوله وعلمها قد ايد من تقدير ضمير رابط ولا يخفى قد ايد
المعنى عليه وتطبع نه نه ونه نيكال فلان اطاحت السنون اذا
ذهبت فيه في طلب الزرق واهلكته والتعبير بالمضارع
لاستحسان هذه الحالة والطوايح جمع مطيح على خلاف النباش
جذ في الزوايد كوا في جمع والباش مطاوع او مطيحات ولا يكون
جمع طايح بمعنى هالكه او ساوطة لفساد المعنى وقد استشهد القوم
بهذا البيت على بفتح ضارح مفعول عليه ما قبله قائم لما قال لبيد
يزيد على ابن المفعول علم ان لم يكتف بيكيه لم يدره فتشوق
السامع الى

د

السامع الى معذرة قدر ان سالا قال من بيكيه فقبل مجيها المضارع اي بيكيه
ضارع ومختط لانه كان ملكا لغيري القوي في بيكيه لا يملكه
ولا يجر البيت لئلا يكون يزيد من ادي وضارح ما قبل فاعله بيكيه
اي يزيد يجب ان يكتفي بعد الدليل والمحتاج فانه قد جعلنا
فلا قال المصنف والوجه الاول او لا في فذروي لبيد يزيد
ضارح بالبناء للفا غل ونصب يزيد على المفعول وضارح الفاعل
فما ظهرت فاعله ضارح في هذه الرواية استحق ان يقدّر فاعلا في
الاخرى ليستويا **فلا** اي لا **فلا** اي لا **فلا** اي لا
فلا اي لا **فلا** اي لا **فلا** اي لا **فلا** اي لا
صحب الجدي كرس الفوس زيد فعل ذلك التقدير الزكي من ينون
لا يلبون وعلى وجه قطرب قايكون في على وجه قطرب قايكون
مبسون في القتل بالترتين **فلا** اي لا **فلا** اي لا **فلا** اي لا
فيما على رواية البناء للفا هل يكون معرفة الناعل المحذوف بغيره
غير متزيم لان اول الكلام غير مطمع في ذكره بخلاف ما ذا ابي
للنا على قائم مطمع في ذكره وما فيها من تكرير الاسماء اجمالا
وتنصيصا لم يكون التخصيص بعد الاجمال او في في بل لا يبعد ان
يقال انه تحقق الامن ذلك مرات اشترى اجمالا وواحد تنصيصا
فما لم **فلا** اي لا **فلا** اي لا **فلا** اي لا **فلا** اي لا
ادعي ان في هذه العبار ولما كان الروايات اختلفت اجازة
مندا ان لا مبتدات حذف احبارها فقبل ان تكون من باب
القلب لو كان المقصود بهما في كون المحذوف مبتدات والواقع
اختار اذ ليس كذلك واما المقصود في وجه مختط فيها وهو حذف
هذه المرويات مبتدات حذف احبارها وقد فعله او البقا
في الآية الاولى فقال ومن التقدير فيها رجال الاتري ان
المصنف بين اوليه كون المحذوف مبتدات على كون فعلا وقا ان
لا يغير فعلا لا اعتضد بواحد ما ذكر وبعد هذا فاي صلح
الي في كون المحذوف مبتدات في امثلة ما ذكر ان المحذوف فعل
اعتضد ما ذكر انه يعتضد به ثم ما ذا يقول ان ربه في قوله بعد
فلا يقدّر ليقولن اسم حطهم **فلا** اي لا **فلا** اي لا **فلا** اي لا
فلا اي لا **فلا** اي لا **فلا** اي لا **فلا** اي لا
لان في تقديرها فاعل فيها توفا بين الروايتين ومن صور كون يزيد
منادي وليكن مستند الى ضارح مسا لان مبتدات على قد ناسه
ان ربه بانه يحتاج مع فتح اي من لبيك الي ان ثبت الرواية بضم زيد في هذه

٢٥٥

كحول

اجز

المفعول ان

نحو

الى العمل الملقب وزيد الثاني مصاف الى الحذف و...
في البيت الثاني مصاف الى الابد المذكور...
تسليمه فخره ويخالف المصنف فجعل الحذف من الاول...
مصاف الى المذخور فيها من المصنف والنا حصر ولا يعقل...
من المصاف والمصاف اليه وقد احبب عنه بان يقوم...
ذلك لا يتقامم الهام فلا يضر في بيانهم لما حذرنا...
الثاني في الكلام يا زيد المصنف زيد بن...
الاسم اذا كان محذورا عن اللام اما بالتعريف او...
ليكون عوضا في الصيغة عن تمام الكلام زيد...
في بين ذراعي وخيمة الاسد وحبيب قلنا محذوف...
الثاني فالمصنف في البيت الثاني بين ذراعي الاسد...
ان رجع ويترك محل اشكال اشار اليه ابن...
الزعمي قال في قوله وقالوا في نصفه وربعه...
طلقة وزيد طلقة طلقتان والظاهر محذوف...
الاول لبيان الذي على قاعدة التحذف ونفسه...
مصاف قطعاً في التبيين واليه مع اللفظ...
الفرعان فاشكال فيهما في المحرر وجوابه...
عروة بني علي اصلين فزيد وكوفي فالفقه...
نصف طلقة علي وزيد لزمه طلقة واحد...
طلقة واحد لا يزيد مجموعها عليها كما في...
ان المصنف اليه اذا حذف فلا بد من...
ينبغي على هنية قبل نحو قطع اسد يد...
قطع التبريد من قلم وحذف المحذوف...
المعطوف من المصاف والمصاف اليه وحذف...
لاضافة اليه من مزيل من المصنف اليه...
المصاف اليه لفظا يصح على هذا الاصل ان...
المسند انت طالق نصف طلقة وزيد...
عرفت ان اللام في ماله طلقة واحد فقط...
ان بعد محذوف زيد وعمر وقايم...
ان الحذف فيه من الاول مع...
منه في زيد زيدا المصنف...
ان الحذف من الثاني كما عرفت

وقد

وقد نقلنا في الكلام على ما بينهم...
البيان من المصنف ان الرضي نقل عن...
ان الاسم الثاني محذوف لتأكيد الاول...
وهو مخالف لما هنا فتدبر قال ابن...
الثاني بين المصنفين لبيان المصنف...
عن مصنفه اي عن مصنف المصنف اليه...
كان في محذوف من الاول...
تدعو الى ثانيا خيرة اذا كان...
ومن غير محذوف في ذلك انتهى...
المذكور من غير محذوف الثاني واقع في...
الحاجب عن سببويه اذ جعل المحذوف...
ومن نحو يا زيد زيدا المصنف من الثاني...
محذوفان وتعلق بهما خبر فان توسط...
وعمر وامتنعت المسئلة كما عرفت...
زيد قاييم وعمر وجاز ان يكون...
لذلك ما قبله عليه وان تأخر عنها فان...
قاييم فلا اشكال وان افترق كان...
فلا اشكال ايضا نحو زيد وهند قاييم...
وان لم يكن ثم قد بينه نحو زيد...
السراج وعمر المصنف الى سببويه...
الثالث للاستدراك المحسن بن...
نقص وقال الفارسي ان محسن...
الحكم على الآخر نحو والله ورسوله...
بالوار وان كان بالقاء او ثم جاز...
وتم عمر ومنطلقا او منطلقا...
المعطوف والمعطوف عليه وقيل ايضا...
الحرف فالاول محذوف الثاني...
الثاني محذوف الثاني لغزبه ومنع ذلك...
هذا التعليل يقال بذلك اي...
ينحل الاسم الثاني هو المصنف لغزبه...
الخط في المصنف اليه هو المصنف...
هل هو الثاني اول انما هو عند...
وانما هو عند في الاول لقيامه...
والثاني لغزبه في قوله

زيدا

غير
منه
عنه
التي
في
اي
فقط
ما
اي

الكتاب

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

الساؤل العام لا الاكل الخاص في حرمته عليم التيم فينا **والاكل**
البال الابا فانه يحرم عليهم ايضا وهو من الطبقات **حرم**
منها **الابا** فانه يحرم عليهم ايضا وهو من الطبقات **حرم**
الكلاد وجميع الانعام المراد باحلالها اطلاق سائرها **وس**
فانه يحرم من الطبقات **حرم** فانه على الحد ايضا فاعطى
ما قد حصل من ارباب العفة **حرم** فانه يحرم من الطبقات **حرم**
ولا ينقص من طبقاته **حرم** فانه يحرم من الطبقات **حرم**
فيلدوا هو القيام بمقتضى العهد وكذا لا ينقص من طبقاته **حرم**
العهد والموت واصلا للجمع بين الشئ بحيث يقسم الانفصال
ومن قد كان **حرم** فانه يحرم من الطبقات **حرم** فانه يحرم من الطبقات **حرم**
مضافا محذورا اذا لذوات لا تعلق بها **حرم** فانه لا يعنى للوم
الان على رايه وانما يلام لان على فعل **حرم** فانه لا يعنى للوم
في صفة بل بصفة **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
اولى **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
اذ في ثبوت **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
دلت على الثاني لان الحب الموطأ لا يلام صاحبه عليه في العادة
لغيره صاحبه وعلمته عليه فلا يقدر في حبه ولا في ثبوت **حرم**
ثبوت **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
وما حذر منه المضاف **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
فيها **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
بالقرية عن اهلها **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
ضربها على اللفظ **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
القرية **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
قاله بن الحبيب وهذا خلط في المعنى والاستقاف لان مجتمع الناس
غيرهم ولا قرية يا ولا فوا القرآن **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
الانبياء **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
وهذا ضعف للتطويع **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
واظهار المحرم **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
مدن **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
البر ما على تقدير انصاف او على تأويله **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
ان قد جاز **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
مدن **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
بعد من وانما **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
واهلكا

جاء

واهلكا **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
حما اهلكا **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
ثبات **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
الحية **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
الآخر **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
الملك **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
العذاب **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
الآخر **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
مضافا **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
وعذابا **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
مقامه **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
فقط **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
والملك **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
وبصف **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
والعق **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
بعد الموت **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
بذلك **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
كروا **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
الغيا **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
هو صدر **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
وقد تقدم **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
صل على **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
قول **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
اولاد **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
وهو **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
اسم **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
اي **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
صفة **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
اي **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
صدر **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
هذا **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
صفت **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم
صدر **حرم** فانه لا يعنى للوم **حرم** فانه لا يعنى للوم

اذا احتاج الكلام الى حذف صفة بان توفقت صحة الكلام على تقدير
بما لا يقتضيه حاله من غير ان يفسد المعنى ايضا فحذف من مع ان لا يفسد
من تقدير مع الاول بعد الحذف وهو ليس بالمراد من تقدير
التقدير المحمدي المسمى من ان هذا اول تقديره في تقديره
اسم وهو تقديره في تقديره اول تقديره في تقديره
لما جاء في التقدير وذلك حسب رفع الاضمار عن اسم المعنى بالضم
ولان الحذف من افعال المضاف من افعال التقدير لانه لا يفسد المعنى
حذف المضاف اليه كونه في التقدير مضافا اليه المضاف اليه كونه
اعني رب فتايتي من الملك اكتماعها بالكلية في تقديره
وهي الظروف المقطوعة عن الاضمار لفظا بحسب الاستعمال
ومن تقديره مبنين على الضم اي من قبل القلب ومن بعد من تقديره
وتقديره مبنين على الضم اي من قبل القلب ومن بعد من تقديره
تقديره مبنين على الضم اي من قبل القلب ومن بعد من تقديره
حذف المضاف اليه زني المضاف على الضم وتقديره مبنين على الضم
من تقديره مبنين على الضم اي من قبل القلب ومن بعد من تقديره
الاي السلام راضا بضم هذا الوجه في ولاضوف بالضم فيكون
الاصل اول الموقوف قال وهو ان في حصول التبادل يكون لا وقت
على المعرفة في الجملتين وهما اذا وظلت على المعرفة في الجملتين
احاطت على المعرفة لم تجز بحرف ليس وتدل على ان الوجهين
في السلام لم يراع من جهة انه تقديره في تقديره
لاضوف كذا كذا اذ لا ضرع الى اعتبار تقديره حذف
اسم مضافين فانها من تقديره في تقديره
قوي تقوي القلوب كذا قدره الرخص في تقديره في تقديره
المضافات ولا يقيم المعنى لا يتقديرها لانه لا بد من ارجاع
من الحذف الى من يرتبط به والمختص به ابو حيان بان تقديره هذا عار
من الراجع اذ ليس فيه ضمير يعود اليه من تقديره في تقديره
الشرط فينبغي ان يكون التقدير فان تقطعها منه فيكون الضمير
من منه هو المرتبط ويقتضيه ابو حيان قدره ابو القاسم الظاهر
عود ضميرها الى العطف او الحذف او الحذف وقال السكاكي الظاهر
ان مراد الزمخشري بالراجع الى المرتبط من حيث المعنى وقد قد
من وهو دوي على وجه من يري المرتبط بالمعنى وانما ان تقديره في تقديره
المرتبط من جهة اخرى وهو ان المصدر من قوله فان تقطعها مضاف الى المصدر ولا بد
له من فاعل وان لم يكن ذكره ليس لا ضمير يعود الى التقدير فان تقطعها فاعلها المرتبط
على

ان

على هذا ما لا يضر وهو اتفاق وغاية انه حذف لفهم المعنى واضيف المصدر
الى المفعول فلو لم يكن الالتئام متصلا بغيره وهو ان الظاهر ان
من الجار حذف القليل ان تقطعها لا يخل بتقوي القلوب وتكون
الاستدلال القوي ان تقطعها لا يخل بتقوي القلوب وتكون
ملا حاشية الى تقديره ذلك المضافين لاستقامة المعنى بدورها
والمرتبط مستفاد من تقديره المضاف الاول ومن حذف المضافين
قوله في مقتضى تقديره ان الرسول اي من ارجاعه في قوله
وقوله تروا عيسى الذي يقضي عليه اي كونه عيسى الذي
تقديره موصوف ايضا اذ المعنى تدور اعينهم دورا ناكدا ولا ان
اعين الذي وقال وقد جعلت من حذره اسما كذا اهرق
غالب السخ ووقع في نسخ السخ وقال ربه فاعترض
بان نسبه هذا الي ربه سهو فانه من اهل الرجز وهذا عجز بيت
من نافي الطويل صدر فادرك بقا الفرادة ظلمها وقابل
من تصدير الكلمة وقيل جوير بن هبيرة وقيل هبيرة بن عبد مناف
شاعر محسن احد مرسل بني تميم قال الرثا طي والحسين اسم
وعطاف الاضمار في جعلها لقب له وعنه ابن يعقوب بن سفيان الرخشي
في مفصله للاسود بن يعقوب في كتاب ايام العرب لابي عيسى ان
بنى ثعلب اغارت على بني رزود واربسهم ضميمه بن
طارق الثعلبي في لقوا فحضرهم بنو ايربوع والاسف بن حنبل
واسيد بن حنبل حزيمة بن طارق فحكي بينهم الحارث بن قوادان
ناصب حزيمة لاسف ولا سبه على اسف ما يكره الابل فقد اضربه
نفسه بما يكره من الابل وموس وقال في ذلك جبر بن عبد الله بن حنبل
وقد ذكر الكليات ومنها انهم امرى بغير التوي ولا زاي
المعنى الامضيا اذا المراد بعين الكثرة او سكت حبال
الهربا بالفتى ان تقطعها لانها بالوجه ما يقبض النفس من عدوها
اذ من عاد عنان الحبل ان لا يغطي كمالا عندها من العدول
بقى منه شيئا وطهرة وقت الحبل اليه قتل هو بالنون
جهم تقويته كره وهو كل عظم ذي مخ يعني ان الوجه الذي
نكس منه غيره في ميثم المعبر عنه بظلمها بفتح الظ المعبر
وكذا الام اذ ذكر عظامها فيها المعبر عنه بظلمها بفتح الظ المعبر
الوجه ونكسها منها ورواه الحلال بلفظ فاذل ارفا العارده وقال
الاركان بكسر الهمزة نوح من الميبر وهو عتبه والعارده تعبر
المعبر الماهل وبالهمزة من اسك عرسقول من اسم العارده وحز عن فتح المعبر

الاضمار صريح

وكذا الزاي

حكم تقسيم الحر والبرد وضما الحر بالبرك لا وقتا يتاخر وهو يكون
 الحق من هذا المظنون قوله سبحانه في اول سورة البقرة **لكن فيها ذنبا** ما
 يدخره في البرد وله ما يستحق ان يكون **لكن فيها ذنبا** ما
 الاخر **واذا لم يكن بالحق** لا ينبغي ان يكون **لكن فيها ذنبا** ما
 حكمه **واذا لم يكن بالحق** لا ينبغي ان يكون **لكن فيها ذنبا** ما
 اي كان شعركم بقل حصر احد وواحد وواحد وواحد وواحد
 عن المصنوع مثل صدق وصدق وصدق وصدق وصدق وصدق
 لقوله ما ذا انتم وكل من مع من عدوا ومرض او غيرهما عند ابي حنيفة
 والعنفوان احصر الحرم وادار ان يتحلل تحلل مدح هوى سيرة من
 بدنه او غيره او شاة حبيت احصر عند الأكثر **لكن فيها ذنبا** ما
 او ما ادى من راسه **فقد ادى ذنبا** لا ذنبا انما تتركض
 على الحلق لا ينفع نفسا **ايما كان** لم تكن امت من قبل **او كانت**
ايما كان ايما كان **ايما كان** ايما كان **ايما كان** ايما كان
 والخروج من ريق عطفا على ايماننا المرفوع فيجوز نفع الايمان
 راجعا الى النفس التي لم تكن قبل ذلك ونفي نفع الشك راجعا
 الى النفس التي امنت لكنها لم تكن كبت في ذلك الايمان خيرا **الا**
 بعد التقدير من الله والشك **وهذا التقدير** **ايما كان**
الاعتناء **الزمن** **وغيره** **اذ قالوا** **سوي الله** **بما بين** **عدوه**
الايمان **وبين الايمان الذي لم يتقرر** **بالعمل الصالح في عدم**
الاستقام **قال** **الرجائي** **في كفاية** **لم تكن امنت** **من قبل** **صفة**
 لقوله نفسا وقوله او كنت في ايماننا خيرا عطفا على امنت
 والعني ان اشرط ان اعز اذ اجات وهي ايات صلح
 مصطوره ذهب او ان التعلق عند فله ينفع الايمان نفسا غير
 مقد منه ايمان من قبل ظهور الايات او مقدمة ايماننا غير
 كالمصحة خيرا في ايماننا فلم يفرق كما ترى بين النفس الكاذبة
 اذا امنت في غير وقت الايمان وبين النفس التي امنت في وقتها
 ولم تكن خيرا في الايمان في وقتها في وقتها **وهذا التقدير** **الا**
 بما ان مجرد الايمان بدور ان يكون فيه كبت خيرا ليس
 مانع ظاهر من كلامه والاعتراض بان لا يكون الامر في سياق
 النفس بعيد الحرم كالشك على ما ذكر في قوله لا ينفع منكم
 انما او كفوا لعدم انفع يكون النفس التي لم تكن من الايمان
 ولا كبت الخير مدفع بان هذا الاستقيم فيها لانه اذا استقر الايمان
 استقر كبت الخير في الايمان بالضرورة فيكون كبت نفسا كلام ثم قال
 واجب

الاعتناء

واجب بان لا يكون قبيل الله التقدير **ايما كان** **ايما كان** **ايما كان** **ايما كان**
 في الايمان لم تكن امت من قبل او كبت فيه فتعلق الايمان والاعتناء
 الثاني بان مجرد الايمان ينفع ويرث النجاة من العذاب
 ولو بعد حين هذا كلامه ونرضيه هذا المقام ان هذه الايات
 عند اهل السنة على الله والنظر الا انه خلاف من احدث
 فريضة الله والتقدير عند علم لا ينفع نفسا كفاية اما بما
 بعد ظهور الايات ولا نفسا بوسنة كبت خيرا بعد ذلك بان
 نحن انما كنا من قبل او الواسعة كبت الخير قبل ذلك **ايما كان**
 ايمان الكافر وهو موقوف على كبت المؤمن الخير وهو الخير
 المقدر والشك في قوله لم تكن امت من قبل وهو راجع
 الى ايمان الكافر الموقوف على قوله او كبت في ايماننا خيرا وهو راجع
 الى كبت المؤمن الخير الموقوف على لاله ما في الشر على ايماننا وذلك
 ليخرج الاية على مدحهم الحق لا يقتضي الاية كذا التقدير ان الزيادة
 لا ينفع هذا ايمان الكافر بعد ظهور الايات او كبت المؤمن الخير
 ذلك فيعلم منه ان الايمان قبل ظهور الايات نافع سواء صحبه
 علم ام لا من قبل الله وهو موثوق قبل وان لم يعمل خيرا غير مجرد
 الايمان نفعه ايمانه هذا وكما في منية الله ان شاء الله ثم ارجله
 ايمانه وان شاء ادخله الجنة من غير عذاب واما المعتزلة فليست
 الاية عندهم على الله والنظر لان مدحهم لا يقتضي تقدير الموقوف
 واما يجعلون ارتكبا معطوفا على امت ويرون ان الذي لا ينفع هو
 الايمان بعد ظهور الايات او قبل اذا لم يكن مع الايمان كبت خيرا فيقولون
 مجرد الايمان لا ينفع من غير عمل **وهذا القول** **الذي ذكرناه في الاية ذكرناه**
عليه **وانما الحاجب** **ما قاله** **المعتزلة** **لا ينفع نفسا ايمانا ولا كسها** **وهو**
 العمل الصالح لم تكن امنت قبل او لم تغفل الصالح قبل فاختص العمل
 قاصو النفس بوجه اخر فقال والمعتزلة بمعتبر الايمان المحرر عن
 العمل كخصم هذا الحق بذكر اليوم وحل التردد على اشرط النفع
 باحد الامرين على معنى لا ينفع نفسا خيرا عنها ايمانا والعطف على ما يمكن
 بحيث لا ينفع نفسا ايمانا الذي احدثه وان كبت خيرا وحصل
 الجواب عن دليل الحق ثلاثة اوجه احدها ان الخير بعد النفع مخصوص
 بذكر اليوم بالتحصيل الذي لا انصاف من دون غيره فلا يفرق
 عند قبل ذلك او بعده وانما قد بعض محسن من فضل الزم العصر
 بان هذا الجواب جدي والا فليقل بان يقول ان الايمان كمالا برفاهنا
 لم بعد حصوله ولا حصول ما ينفع عليه من العمل في وقت حيلنا لا وقت تترك

سلطان الموت او نزول جنة الشرايط الساعرة وهو المراد بنزول يوم القيامة
ربك فلا معنى لكون الايمان باحد من الصفتين ناقضا قبل ذلك اليوم ا بعد
اصلا و يمكن الجواب بان التخصيص بذلك اليوم مخصوص بالايان
الموصوف بالصفة التي لا يمكن الاشكال وعدم نفعه في ذلك اليوم
وهو عدم الخاء صاحب من دخول النار واما بعده فينبغي ان الجواب
عن الخلود في النار بذلك اليوم ا بالاحوال ولو حذف قيد التخصيص قبل
في الجواب يكون ان يكون النفع المنفي بالنظر الى النفس الموصوفة
بالصفة الاولى عدم الخلود بل ان كان بالنظر الى النفس الموصوفة بالصفة
الثانية عدم الوجود راسا وذلك لا ينافي في المخرج ولو ازيل منه منطوقه
فلا يثبت مدعي التخصيص كما ان احسن الوجه الثاني ان التردد في
عمل الشرايط النفع باحد الامرين على معنى لا ينفذ في تلك الاصلح اما
في العمل ان اول احد الامرين في سياق النفي تفيد العموم وذلك بان لا يحظر
عطف او كسب على امت وتسلط النفي على قيد العموم الذي هو السلب
العموم فانه متفاد من اعتبار دخول النفي على المعطوف عليه او لا
المعطوف على هو النفي بشي والاعتراض بانه اذا اشترى الايمان انتفى كسب
الحري بالضرورة فلا يكون ذكره لغوا و بان الشرايط احد الامرين
اذا تحقق كلاهما بدون الاخر وهما وان امكن تحقق الايمان بدون التمسك
لا يتحقق الكسب فيه بدرجة مرفوعة بالناسل فيكون المقصود بالشرايط احد
الامرين فانه يمكن تحقق احدهما فقط بدون الاخر بل وفي بعض امكن
تحقق كل منهما بدون الاخر وجه ذلك ان التلازم بين شيئين لا يوجب كون
اشراط احدهما معنيا عن اشراط الاخر اما معا او بدلا لهما وان يكون
اشراط الاخر مخصوصا بقصور او ان كان لا يتحقق بدون فاشراط شي بالي
يكون بخصوصية وتعلق بينهما فيستدعي ذلك التعلق بشي الثاني على
هو الاول ولو اذنا بحيث يكون احدهما موقوفا والاخر موقوفا عليه
واما التداعي حديث اللغو فلان بعد ما كان النفع شرطا لحدوث
سحق الايمان والتكسب فيه وان كان تحقق الثاني مستلزما للاول
يظهر وجه عدم نفع الايمان لنفسه خلت عنها ولا يضر بالمقصود كون
الخلق عن سبق الايمان مستلزما للخواص التكسب لا غرضنا بان عدم
نفع الشرايط ايمان خلت عنها وهذا هو قبيح اشراط النفع باحدهما
الوجه الثالث ان او كسب عطف على امت استلزام ايمان امت والعق
لا ينفذ نفسا ايمانا الذي احدثه حيث ياتي بعض الابات وكسب فيها
الايمان الحاد خيرا واما ان تكون حبيد لكلمة الانفصال موقع نحو احوال الخلق
جمله على بعض الراوي هذا ما صح في بعض النسخ من قوله وان كسب
خيرا

لعمري

خير من متوجه وفي بعضها بالاكسب على الوصل اي لا يقع الايمان بالاحداث
لنفسه كما سبق فيه خبر الوصل حاصل المعنى ومن النسخ في هذا الباب
حديث **ممن لم يخطو ثمانية ارجل اوردت اشد ملائكة ابراهيم هو**
يعني بحزب من صدره مع شهادته دعائي لها القلباني كسر وسبح وقد
تقدم الكلام عليه في بحث الحشر من حرف الالف **وهو من يخطو ثمانية**
وهو ايمان الاحذق جعل الحشر بمعنى هل ولا يدعي بها ولا حذف
المعطوف ليد وبها المعطوف مع حرف العطف ان امرب بعمل الخير
فان يخطو ابراهيم ثمانية ارجل ورجل من عطفه ان الثاني فان يخطو في
حرف الالف المحذوف من حرف فقط وان فافا ليعني حذفت نحو حذف الالف
وحده لياقون على المحذوف دليل بها بعضه وليس بشي لان لفظ الثاني
واحد فائق لحصل الدليل اي دلالة وجوز الترجمة في من بعد ان
تكون هذه الفا والجواب اي فان ضربت فعند النفي قال في الكشاف الفاعل
منعطف محذوف اي فخطب فان خطبت او فان ضربت فعند النفي كما ذكرنا في قوله
كتاب عليته وفي على هذا ما فصيحة لا تنفع الا في كلام فصح بلع قال الساج
وقد يوه ان كون الفاعل متعديا من غير المتعلق بالشرط سيما والعلم في
الفاف صيغة قول الشاعر فالواخر ايمان افني بالبرادينا هذا القول فقد جرت
خراسانا وهي على التقدير ان كان الامر كذلك فقد صحت وفي المتاح لها في
على التقدير الاول وهو كونها للعطف على محذوف والاكثر وبنا فصيحة
على كلا التقديرين فالاشارة في قولنا الترجمة هي على هذا ترجع الى التعلق
بمحذوف شرط كان او معطوفا عليه ووجه فضا حكايا بها عن ذلك المحذوف
نحو لو ذكر له ان يخطو ثمانية ارجل من حسن وقوع ذوق لا يمكن العبر عنه لكن
في حذف كلمة قد بعض نقصان كذا ذكره الثغرازي وما قبل من ارجله فضا حكايا
الدلالة على ان المأمور قد استلزم غير موقع وظهور انه وعلى ان المقصود بالامر
الشر هو ذلك لا الضرب نفسه والايما الى ان السبب الاصل هو امره لا فعل موسى عليه
السلام فقد رده الثغرازي بان ذلك انما هو في صورة خاصة
مقصود به غير مطرد ولا يصلح وجها وقال ابو حيان ما ذهب اليه
الترجمي غير جائز لان الجواب يجوز حذفه كغير الدلالة عليه واما
فعل الشرط وحده دون الاداء فيجوز حذفه اذا كان مستقيا بلا في فصح
الكلام في قوله فظلمها ملئت لها بكوف ولا يعبر عن كسب الحسام وان كان
غير مستقيا بلا فلا يجوز الا في الضرورة وان من خريف ملئت بعدم وحذف
الشرط والجواب بدون ادائه لا يجوز الا في الضرورة بخلافه فالت
بنات العمري سلمى وان كان فيها معديا فالت وان حذف فعل الشرط
وادائه وايضا الجواب فلا يجوز ان لا يفسد في كلام العمري في كلامه ايضا

عن قوله وان يكون
فقد كذبت رسل من
قبلك واذا كان ما ضا
لنظا ومعنى ر

اضمار قد وهو لا يكاد ينفك من لسانه وهو اما يكون بعد فاء وان صدر
الفاعل بعد من اظهار قد وما دخل عليه قد يلزم ان يكون ما ضا
لنظا ومعنى اسأل الذين سبقوا جواب الشرط واجب ان يكون
اضمار جواب الشرط وهذا اما لفظ المصدر فقول **ويكون ذلك**
يعني بقوله لا تقولوا لان الجزاء المصدر انما وقع ما ضا
لفظا قطعاً وفعل الشرط الواقع بعد ان يستعمل معنى فلو لم يكن
الان في اسبقا على الضرب وهو باطل لغوات الولاة على الاعجاز الذي
هو ريبا الان في ان الضرب **لان سرق فقد سرق اخ له من قبل**
فانه صريح في تعليق امر سابق على اخر لاحق **لان قبل المراد فقد**
حلتا بقرين الان في روي لان اسبقا على الضرب انما هو
الان في ان روي وقد اورد عليه ان هذا الاستدلال لا يعيد شيئا
في دفع الاعتراض بان اقتران الماضي بمقتضى معنى فلو لم يعل
جواب الشرط المستعمل واجب بان اعترض امر المصدر على الزمعي
ليس من هذه الجهة كيق وهو معترف به لغيره بان سرق فقد
سرق بل من جهة بطلان تقدم الان في ان الضرب ثم في المطلق
ان يحل الشرط والجزاوان جعلتا ما ضا سابقا او احدهما اسمية او
فعلية ما ضا في المعنى على الاستفهام بمعنى ان اكر متني الان
فقد اكر متنا اس ان يعيد بالمرأى اني الان فاعند الكرام
اي لا اس وقوله تعالى وان يكذبوك فقد كتب رسل من قبلك معناه
فلا تخزن واصبر فقد كذبت رسل من قبلك لا تنفوه فقد نصر الله
اذا اخرج اي ينصر من نصره قبل ذلك وعليه معنى **وقيل في اجسام**
ان تخرجوا للدين ان ام متعلقه حذف معاد لها والتقدير اعلم ان
الحجة حقت بالمتكاه امر حسيتم حذف البدل منه وبما البول
فمن حذف البدل منه ولا تقولوا **انا نصدق الستة الكذب**
وفي كما ان لنا يكسر سولا مستكرا الكذب بدل من صفعوله
يصدق المحذوق اي لما انصفه بنا على ان ما في لما وصول اسمي
وقد نص على جواز في الشعر كذا في رولا انه بدل من مفعول
ارسلنا المحذوق اي ارسلناه **بنا على ان ما في كما وصول اسمي**
وضوح البنية ما الشبهة مع ان الاول كذا لان الرد الاتي اعسا
يخبر فيها لا في ما الاول ويبرره ان فيه اطلاق ما على الواحد
من اول العلم لا يخفى صيغة عبارة عن الرسول والظاهر ان
ما كذا والظاهر منه انما مصدره لا بقا الكاف جند على عمل الجس
وقيل في الكذب انه مفعول اما يقولوا والجند ان بعده

يعني

يعني هذا احلال وهذا احرام يدل منه اي لا تقولوا **اللفظ لا ينفك**
الستة السبع للجل والحرمة واما المحذوق اي مفعول الكذب
والجند ان يقتضيان بلا تقولوا **واللفظ على ان ما كذا**
والجند ان يقتضيان بلا تقولوا اي لا تقولوا هذا احلال وهذا احرام
الستة الكذب **اي لا تقولوا** لا تقولوا **وقيل في قوله** الستة
غير دليل ووصف الستة الكذب ما كذا في وصف كلامهم الكذب
كان صفة الكذب كانت مجهولة والستة تصفها وتعرفها بكونها
هذا وكذا كذا من نفي الكلام نحو وجمعه يصف الحسن وعينه يصف
البحر **وقيل في قوله** الستة من النافعين **بلا من ما على انها**
اسم وجوز الخ كذا صفة وما مصدرية كذا فعل لوصفها
الكذب يعني الكاذب كقوله تعالى يدم كذب والمراد بالوصف وصفها
البحر بالجل والحرمة قال في التمهيد لا يجوز ذلك لستة على ان
ان المصدرية لا تنفع المصدر المنسك منها من الفعل وحكمه باقي
لخروف المصدرية حكمه ان خلا وخرج المصدر فانه يجوز ان ينعى
وليس كل موصوف حكمه الصريح **وبارفع وصدا كذا في الدال جمع الكذب**
او كذا بصفة للفاعل اي فاعل يصف وهو الستة وهي قرارة بن اي
عبله ومعاد وبالنصب على الزم او بمعنى الكلمة الكواذب وقدر انه
قيل في لا اله الا الله ان اسما لله تعالى يدل من الضمير الجبر المحذوق
من ذلك في النوع الثاني من الحجة السابعة حذف التوليد
قدس ان سيوريه والليل اجازة وان بالضم ومن بعد منقوه وذلك
في الشرط الثالث من شروط الحذف التامية المذكورة في اول الحاشية
حذف الستة كذا في جواب الاستفهام نحو وما ادر يد ما الخطر
سميت الناحية لا نفا الخطر كل ما التي فيها نار الله اي هي نار الله
وما ادر لك ما هي اي ما هي والحق للسكرت نار حامية اي هي نار ذات
حامي ما اصحاب اليمين في سدر محضو كذا شول له من حصد
اذا قطع او متني اغصانه من كثره حمله من حصد الغصن
اذا شابه وهو رطب اي هم في ذلك الاتين اي اية اصحاب
اليمين واية اصحاب الشمال وهي قوله تعالى ما اصحاب
السمال في سموم وحميم اي هم فيه **قل فينبكم بئس من ذلكم**
النار هي النار ووقع في ثمن النسخ هل ايتيكم بئس من ذلكم
وليس بصواب لان الآية ليست الا في سورة الحج وهي بلنظا كل قل
افينكم وتكثر حذفه ايضا وهو في اللواتي حرم من عمل ما في المقصد
ومن اسما فعليه اي فعله نفسه واسما كذا عليها وانما الخوف

والله اعلم بالصواب

جنگ
وصف
حکماء

24

الحجج والتدبر حسب
دائرتهم

اي يقولون سلام عليكم فحذف فعل القول مع مرفوعه المضمر ويحمل فيها
ان يكون المحذوف اسم فاعل من القول اي قائلين فلا يكون من امثلة
ما نحن فيه وسبقنا في المصنف ذلك في حذف الحال حتى قال ابو علي حذف
القول وتقديره من حديث الحسن بن علي قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
واحد منكم خير من اربعين من غير ان يكون له اجر او هذا من ذهب
او قال الشاعر فواعد به سرحي ملك او الرمي بينهم
اسملا اي فربي ايت مكانا اسماء ومثله في قوله فليصم افنه امرا
فاصدا اي ايت من اصلا وايت امراف صدا والقزنية على تقدير
هذا الفعل انك اولته تبت عن بني ثم الحبيبت عمالا بنوعه
بل بما يومر به فوجب ان يكون منصوبا كانت او قصدا او تاني
معناها كما قاله الرضوي قال ان في ولايتها في ذلك اني
كون القزنية على المقدر فاذا ذكر في البيت المذكور في اساقه
في الامثلة التي اوردناها وقال الحسن بن علي التقدير كذا
صلى بحذف كان واسمها وعلى التقديرين في الكلام قلنا فلا
الغناء اللهم عليه واصبه وضل غفقت احد عشر مرة في
تاريخ اوابن تيمية والاروا الايمان من قلوبهم اي واعتقدوا الايمان
قال ابو علي فيكون الايمان باقيا على حقيقة
او او انزوا الايمان والعطف من قبيل عطف الجميل وجوز التثنية
في حواشي على اكثر من ان يكون الخبر في الايمان على سبيل
الاستفاد ان كان يكون قد شبه من حيث ان المؤمنين من الانبياء
على ما فيهم بل ان الله تعالى في كتابه مستقر عبيدته من
المداد حصية من ابعها وبقاها ثم قيل ان الايمان مدنية بقية
خلاصتها فاطلق على التخييل اسم الايمان وحصل القربة منه
التوكل والزم المشبهة المبر على سبيل الاستفاد في التخييل التوكل
مانع من الزيادة الحقيقة وقال علقمة بن عمار ما نزل اهو جسد
بيت من الرض عجزه حتى استهال عنها قال العيني في
كبراه هذا جرح مشهور بين القوم لما روى عن ابي الحسن
وضمير علقمة عليه وعلى ربه وسلمت بالسين المهملة اسعدت
وعنتها فاعلها له وهي صيغة مبالغة من همل قاض وروي
بنت وروي عن عبد الله بن قيس في قوله في قوله في قوله
الفعل مرفوعه ومنصوبة الاولى لان الى الس ما يعلق
وقيل لاحذف بل ضمن علقمة معنى اليكنا واعطيتها اي ضمن

عليها معنى فعملها على المفعولين وقد انزل عصفور الضمير
اطعنها لان الما لمفعول قال تعالى من لم يطعم **والذي اوجبه**
عليها ما باره اي قبل يتركه صفة هذا التركيب
بناء على دعوى التضمين **فالتزويج** وقالوا يصحبه **محقق**
لحمه لسا سب ترعي **الما** **والله** هو عجز بيت من في
الطويل صدره اعمر ومن هذا ما ترى عداي حوضه الجفنة
للنار الصم بكم الصا والمهمل وسكون الراء قال في الصم
المنظم من الال نحو اللسان وقال في الال سوس النظم من
الان بابين الصم من الال اللان او الال الحمين والاربعين
او ثابنين الصم الال الاربعين او ثابنين عزم الال يضع عزم **قالوا**
لحمه اهل **الحمد باضيا** **وامر** وفي التثنية **وامر** حاله
الخطب **اضار** **ادم** **ونظيره** **كفر** وهذا النوع هو الرصف
المقطوع الارج او الازم وهذه القداة قداة عاصم قال الزمخري
وانما استحب هذه القداة وقد توسل الي رسول الله صلى الله عليه
وسلم حمل من الحب شتر ام حمل **وقالوا اما انت** **مطلقا**
انظرت **اي** **كنت** **مطلقا** **تحذف** الفعل الذي هو
كان وحذف ما يتصل ضمير وعوض عنه **ما** **وقالوا الا اكلوا**
ان جوامك **واما ان في** **الاسما** **اي** **ما ثبت** **قال ابو**
جيان ما هنا تارة وفردقة بعد ما للال الاسم **الصدر** **بان** **فن**
بري وصلها بالاسم بتركها حاله ومن ياتي ذلك يجعله
على حذف المفعول اي ما دام او ما كان **ويروي** **في المثال**
الثاني **عيا** **نرم** **فان** **نقل** **بني** **وعلا** **من** **جاء** **من** **الان** **بني** **بجوه** **قال**
ابو جيان **عني** **من** **اصلة** **من** **ابدت** **عينه** **هم** **حذف**
المفعول **وجله** **بني** **بني** **واست** **وخوه** **من** **فعل** **الارادة** **والاخذ**
اي **يكبر** **بعد** **حذف** **بني** **بني** **واست** **وخوه** **من** **فعل** **الارادة** **والاخذ**
عنه **بني** **بني** **واست** **وخوه** **من** **فعل** **الارادة** **والاخذ**
المشبه **عليه** **لكن** **بني** **بني** **واست** **وخوه** **من** **فعل** **الارادة** **والاخذ**
او **قوي** **النفس** **الا** **اذ** **انقلب** **فعل** **المشبه** **بني** **بني** **واست** **وخوه** **من** **فعل** **الارادة** **والاخذ**
كقوله **ولو** **شئت** **ان** **اي** **بني** **بني** **واست** **وخوه** **من** **فعل** **الارادة** **والاخذ**
تعلق **فعل** **المشبه** **بني** **بني** **واست** **وخوه** **من** **فعل** **الارادة** **والاخذ**
ال **مع** **رشي** **رشي** **وهذه** **كذا** **امر** **على** **البيا** **ن** **وبعد** **في** **الحال**
وعنه **عيا** **الان** **هم** **العك** **ولكن** **لا** **يكون** **اي** **ان** **هم** **لا** **يكون** **ولا** **يكون**
نزيل الفعل المقدي **بني** **بني** **واست** **وخوه** **من** **فعل** **الارادة** **والاخذ**
لانه

لانه حكم عليهم حكم نولع في توصيحه وعقب بلسه لا في عنهم وكان انظر
ان المراد لا يكون ذلك كما يشهد به الزدق **ومن اقرب** **البر** **ومن** **الاستحقاق**
اي لا يصرون ما يخرج في الحتم اي لانهم كونه كونه **وعايد** **اي** **فكر** **فكر** **فكر**
عايد **اي** **الموصول** **فان** **هذا** **الذي** **بني** **بني** **واست** **وخوه** **من** **فعل** **الارادة** **والاخذ**
الموصوف **مفعول** **او** **ذلك** **اي** **دون** **حذف** **عايد** **الموصول** **مفعول** **اي** **الكثرة** **كونه**
وما **يجب** **محتاج** **اي** **محتاج** **وهذه** **الحج** **بيت** **من** **الموف** **صد** **من** **حيث** **في** **نما**
بعد حذف **وقد** **من** **اللام** **عليه** **في** **نحت** **ما** **محتاج** **اي** **الوايط** **وحذف** **عايد**
الحج **عنه** **دون** **في** **الكثرة** **اي** **دون** **حذف** **عايد** **الموصول** **وعايد** **الموصوف**
كقوله **في** **ذلك** **اي** **لم** **اصنع** **اي** **لم** **اصنع** **وهو** **من** **منظور** **الرجز**
وقبله **قد** **اصبحت** **ام** **الحث** **تدعي** **وقد** **سبق** **اللام** **عليه** **ايضا** **وقوله**
تسبوت **نسبت** **وتوب** **اجر** **اي** **نسبته** **واجرة** **وهو** **عجز** **بيت** **من**
ثالث المتفارت واقلت زخفا على الركبتين وهو ايضا امر ومر الكلام
عليه مستوفي في مسوعات الابتداء بالكثرة **وحذف** **المفعول** **في** **خير**
ذلك **فمن** **لم** **يجد** **فصيام** **فمن** **لم** **يستطع** **فاطعم** **سنتين**
سكنا **اي** **لم** **يجد** **الوقت** **فمن** **لم** **يستطع** **الصوم** **ومن** **غيبه**
اي **غيب** **حذف** **المفعول** **حذف** **المفعول** **وبقا** **القول** **نحو** **قال** **موي**
القولون **الحق** **لما** **كلم** **اي** **هو** **موي** **فالحذف** **مفعول** **تولم** **بذلك**
اي **هذا** **الانه** **انكار** **لمقوله** **وجعل** **قاضي** **المضرب** **حذف** **المفعول**
لانه ما نزل عليه ثم قال ولا يجوز ان يكون المحكي بالقول
اي هذا انهم نبوا القول اي حيث قالوا ان هذا الشكر بين
بل هو استئناف بانكار ما قالوه اللهم الا ان يكون الاستفهام فيه التثنية
والحكي مفهوما **فقولهم** **بكرهم** **وبجوز** **ان** **يكون** **معنى** **انقولون**
الحق **اي** **ان** **تعييبونه** **من** **قوله** **فلان** **خفاف** **القالة** **كقولهم** **سمنا**
نقي **يدكرهم** **فيستغني** **عن** **المفعول** **ويكثر** **حذف** **في** **الفاضل**
وروس **اي** **نحو** **واقل** **بعد** **قوله** **ما** **ود** **عك** **ربك** **اي**
وما **قل** **ونحو** **حذف** **مفعولي** **باب** **اعطى** **معاقبة** **به** **لان**
مفعولي **باب** **علت** **وظننت** **لا** **يجد** **فان** **معا** **قال** **الرخي** **اعلم** **ان**
حذف **المفعولين** **معاني** **باب** **اعطيت** **جاء** **بلا** **قينة**
والاعلى **تعييبها** **فجاء** **فهما** **نسبا** **منيا** **تقول** **فلان** **يعطى**
ويكسو **اذ** **يستفاد** **من** **مشكلة** **فايدة** **دون** **المفعولين**
خلاف **مفعول** **باب** **علت** **وظننت** **فان** **كلا**
خذا **فهما** **معاني** **فلا** **تقول** **علت** **وظننت** **لعله**
الفايدة **لان** **المعلوم** **المعلوم** **ان** **الانسان**

ولا تحشيه

لا يخلو في الغلب من علمه او ثمن فلا فائدة في ذكرها بدون المفعول
واما مع الفريضة فلا باس عندنا نحو من يسمع نخل اي كل سموعه
صادقا ما حذف احدها دون الاخر فلا اشك في قتل مع كونها
في الاصل مستند او حذف المتبدا والخبر غير تكليل وسبب
القله ههنا ان المفعولين ههنا غير اسم واحد لان ضمونها
معها هو المفعول به على الحقيقة فلو حدثت احدها كان حذف بعض
اجزا الكلمة الواحدة ومع هذا كله فقد ورد ذلك مع الفريضة اما
احذف المفعول الاول فكما في قوله تعالى ولا تخبن الذين يخلون
باليا الي قوله هو خير لهم اي خلم هو خير لهم واما حذف المفعول
الثاني فكما في قوله لا تخلصوا على غلبك انما لما قد وثق بنا الاعدا اي
لا تخشوا اذلة علي غلبك الملك بنا نحو **فاما من اعطى قبل هذا ما يوزن**
الفعل المتعدي منزلة اللازم ولا يقال مثله حذف مفعولا به بنصر الم
مما مضى قريبا وحذف ثانيهما فقط اي بدون الاول نحو **وليس يعلل**
وبك فتري اي يعطيك ما يرضيك واولهما فقط والاقتصار على الثالث
خلا فالله يخلي نحو حتى يعطوا الجزية اي يعطوكم وانما منع التصل
حذف المفعول الاول لانه فاعل في الاصل وترو عليه الآية وقوله
فانوا حقه يوم حصاده **حذف الخائب اكثر ما يره ذلك انما**
قولا اغنى عنه المقول نحو والملايكة يدخلون عليهم من اجل باب
سلام عليكم اي قائلين ذلك وقد قلنا ان المصعد هذه الابهة
من مثل ما حذف فيه فعل القول على انه بتقدير يكون المحذوف
فعلا ومع ذلك فهو حال ايضا لكن الترجمة تحذف الحال المفردة
كما هو الظاهر ومثله في تقدير حال هو اسم فاعل من القول **واذ**
يرفع ابراهيمه القواعد من البيت ولما عيل ربنا تقبل منا اي
تأيلين ربنا ونحتمل ان الواو الحال وان القول المحذوف خبر اي ولما عيل
يقول وقال ابو حنيفة معطوف على ابراهيمه فمما شتر كان في الرفع
قبل كان ابراهيمه يبنى واسماعيل يناول له الحجارة وفيه الواو الحال
واسماعيل مبتدا واسم الخبر التقدير واسماعيل يقول ربنا
تقبل منا فيكون ابراهيمه مختصا بالبناء واسماعيل مختصا بالرفع
ومن ذهب ان الواو للعطف جعل ربنا تقبل منا معولا لقول المحذوف
عائدي على ابراهيم واسماعيل معاني موضع التصيب على الحال تقديره
واذ يرفعون القواعد قائلين ربنا تقبل منا ويؤيد هذا القول
قراءة اي وعبد الله يقولان ربنا يا خمار يقولان انتهى بل ويقضي
ان يكون المحذوف فعلا فخلا لوجهين كما في سلام عليكم **كا**

مستند

ان القول حذف خبر الوصول الواقع مستند في الذين اخذوا من دون
اوليا ما بعد خبر الا لغيره اي قالوا ذلك وشتم ان اخذوا ان في هذه
الآية ان استحكم بينهم فالقول المحذوف منصوب على الحال من فاعل
اخذوا او وقع خبر اول عن المتبدا او لا موضع له لانه بدل من الصلة
بدل اشتمال هذه الكلمة ان كان الذين الكفار اي ان كان عبارة
عنهم **والعائد الواو اي واو الضمير من اخذوا وكان التقدير والمخذون**
على صيغة اسم الفاعل فان اي الذين المعبودين عيسى والملايكة وله
اي ان كان عبارة عنهم والضمير الثاني يفسد للكفار وان لم
يتقدم لهدد كره لالة السياق عليهم والعائد المحذوف اي المحذوف
وكان التقدير والمخذون على صيغة اسم المفعول فاجز ان الله
حكم وحل المفعول المحذوف حال من فاعل اخذوا كما عرفت او بدل
من الصلة حذف خبر خبركم صمت اي كم يوم صمت وقا
معالي عليها تسعة عشر اي ملكا او صنفا من الملايكة يكون امرها
ان وكن منكم عشرون جابرون اي عشر في جلا وهما يحدف
الضمير شاذ في باب نحو من توشا فيها ونعت اي فها رخصة
اخذ ونعت رخصة ووقع في صحيح من حديث جابر ان ابليس
يضع عرشه على المائمه يموت سراياه وساقه الي ان قال ثم نجي بعدهم
فيقول ما تركته حتى فرقت بينه وبين امراته قال فيدنيه منه ويقو
لعمرات ونحو على هذا وهو ان فاعل نحو ضمير مستتر فيها ضمير بكرة
حذوف بدل عليها السياق اي نعم فائنا او نعمه طائنا انت وانت
وهو الخصوص بالمدح حذف في الاستثنا
اي المستثنى يقال قبضت عشق ليس الا اي ليس هو اي
المقبوض الاعشق فاسماعيل ضمير مستتر عائدي على المقبوض المرفوع
مما قبله وخبرها الواقع بعد المحذوف وهو المستثنى وقول بعضهم
ان اسمها وخبرها المحذوف فان شئت قدرت الاسم قبل الاول والخبر بعدها
وبالعكس ليس غرضي لما فيه من الاتحاق بالكلام او ليس خبر وقد
تقدم اي الكلام على ليس غير في تحت غير من حرف
العين المحذوف حرف العطف اجازة جماعة
منهم الفارسي وابن عصفور وابن مالك وقهنة جماعة
منهم ابن جني وابن الصايغ باب الشعر كقول الخطبة
ان امر الهطه بالشام منزلة برسل مهرين جارسد ما
اعترياها هو من اول السبيط ويقع في غالب النسخ منزلة
بهرين بدون برسل وهو خطأ خرج عن الوزن حينئذ

صنام
لانه
البارز

الجاز

بمعنى المحذوف وهو الخبر
وقد يفسر ان الواو خبر
فانها في باب خبر

والشام بالهمزة وتسهيل الالف المعروفة وقال الجوهري بلاد تذكر ونوت
وحدتها في المشهور من العرش الى الفرة طولا وقيل بالس والارض من النوى
في تهذيبه وقال غيره من اجاوسلي اي جيل طي الى بحر الروم وما سامت ذلك
ويرى من اسم موضع بحر الاحياء كذا في القاموس ويقال رجل يري وهو عشاء
تحتة مفتوحة في اوله وفي الصحاح ونصيب اسم بلد وفيه للعرب مذهبان
منهم من جعله اسما واحدا وبلغه الاعداد كما يلزم الى المفردة التي لا ينصرف
فتقول هذه نصيبتي ومنهم من يجري مجرى الجمع فتقول هذه نصيبون
ومررت بنصيبين ورايت نصيبين وكذلك القول في يرين
وفلسطين وسيلين وباسين وقنسين والنسبة اليه على هذا
القول نصيبيني وييريني وكذلك اخواتها واعتض عليه بان ما قاله
في النسب مشهور ان الامر بالعكس فان الذي ينبغي ان يقال في النسبة
انما هو على القول الذي نصيبني وعلى الاول نصيبيني وقوله شد ما غريب معناه
ما اشد عريته وذلك لعدم رطوبة ووطنة اي ومنه يرين كذا قال
انه على حرف العطف وان تقول ان الجملة الثانية صفة ثانية
لامعطوفة على الاول اي هي صفة بعد صفة وحكي ابو زيد اكلت خبزا
لما غرا فقبل على حرف الواو العاطفة وقيل على بدل الاضرب
وهو ما قصد فيه الاول ولم يبين فساد قصده واضرب عنه الى الثاني وجعل
في حكم المتروك مخرجه ماله يقصد فيه الاول ولكن سبق اليه اللسان وهو
بدل الغلط وما تبين فيه فساد القصد الاول وهو بدل النسيان وحكي ابو الحسن
اعطه درهما درهمين ثلثه وخرج على اضمار او دون الواو لظهور ان ليس
الغرض اعطاء الجمع ولا يقال اعطه ستة ابتداء وتحمل البدل لتكرار
يعني بدل الاضمار وقد خرج على ذلك اي على حرف العاطف ايات
احدها وجوه يومئذ ناعمة اي وجوه عطا على وجوه يومئذ ناعمة
والذي يفهمه كلام صاحب النهران في قوله تعالى وجوه يومئذ ناعمة
جملة مستقلة كالتي قبلها فانه قال صح الابتداء في هذا في قوله وجوه يومئذ
خاشعة بالنكرة لوجود التسويع ذلك وهو التفصيل اي تفصيل حديث
الفارسية وقيل وجوه الثاني بدل من الاول والثاني ان الدين عند الله الامور
فمن فتح الهمزة اي من ان وهو الكساي وقرأ الباقون بالكساي وان
الدين عطا على الله الله الا هو فيكون من جملة المشهود ومن قرأ
بالكسر فالجاء عنده مستأنفة موكله الاولى وقرئ انه بالكسر وان بالكسر
على وقوع الفعل على الثاني واعتراض ما بينهما او اجرا شديدا مجرى قال تارة
وعلم اخبر تضمنها معناه وسعد اي العطف اي العطف وما عطف
التعاطيف العطف والوطف على امرين واما فاعل تسجد وما عطف

عليه

عليه النصب المشهور يعني قوله انه لا اله الا الله وهذا النصب
وهو انه لا اله الا الله وادب الدين عند الله الامور واعتبرها منصوص
نظرا الى ما عليها بعد حذف الحاء والاف الاصل شهادته بكفا ذلك المرفوع
وهو من الملائكة واولها العزم وقيل جبريل من الاول وصلته وعليه
يقتر قاضي القضاة ثمان من الاسلام بالامان او ما يشبهه فهو يدل
كل وان نزل بالشرية فبذلك اثم الابدل من القسوة او العجز
الحكم على اصلها انما هي صفة العاطفة ولو لا اعتبار هذا الاصل
رجع العمل لا يصح العاطفة لان العمل لا يقال لها بمعنى العاطفة
تساويها واما العمل لشيء الفعل وقال الحاشي قد يدرك لانه لو لم
يجز اسم فاعل لكان له ان صفة مشبهة في عمله فبان ان الدين
عند الله الامور لكونه غير سبي وشرط معقول الصفة المشبهة
ان يعبر بها اي متصلا بتفسير الوصف لفظا غير بدعي من جهة
او معنى فخر بخص الوحداني منه واما الله فاعل الزين
اذما الله استعمل قلت لا اجداي وقلت والحول استعملوا
وقيل هو حال من لا فاعل تذكر بتقدير قد وقيل هو حال الخطا
لشرطه قال ارجح ان هذا الاول لقربه وتوابعه اجواب سؤال
مقدوره انه قبل فاعله اذ قال اي اذا جاءهم الرسول وقيل
توابعه حال على اجاب قد ولاحنا الى الحرف ان يكون
اي قلت لا احد استنفا فاي اذا ما انك لم تحلم بكونه قد
انه قيل لا تولوا باقين فعمل قلت لا احد ما حاله في وسط
هذا الاستنفا بين الشرط والجزا لا اعتراض وزعم ان ذلك المحسن
ورده ارجح ان يقال من لم يقر ولا يجوز ولا يحسن في كلام العرب
فكثير من كلام الله تعالى وهو فهم العجي حذو فاعل الجواب
هو محض بالاضافة كقول من ينعمل المحسنات الله ينكرها والشرائع
عند الله مثلا اي ثمة ينكرها وقد تكرر تشاد هذا البيت وتقدم
الكلام على قوله بالاحسن ختم على ما تركه من النصيب اي
فالوصف والاحسن هو الاحسن والوضع الذي مر منه فكذلك هو
الكلام على الفا المهددة حذو والاحمال تقدم في بحث
ما حكيه الى الاربطة في قوله نصيب اليها الما غاير تمامه ورفيقه الغيب ما يدرك
وقد مضى الكلام على مستوفى هناك ان نصيب الحار والظلم الى الله
عالم من هذا العالم اي يوب وقد سلفا ثم انه قد روي نصيب النهار
فيكون نصيب نصيب فهو على الفاعل فلا خذو الواو استمال الجملة
الاحسن حينئذ على نصيب في الحال حذو قد روي عن القسوي
الا لا خفت من ان النصيب الما غاير الواو لا بد منه من قد ظاهرا

من منع اخذ بغير اذن من الالباس لانه لا يخلو جيبه
هل الفعل الحال او للاستقبال ويأتي من المفعول بيان حكمه ما
لا النافية **من قوله** وقوله **اذا ما** **الالف** **اعني** **بغير** **قوله**
حق **بوجه** **المحل** هو من ثاني المطويل وقابله التثنية **من قوله** **ويور**
برجع **والنخل** بفتح الجيم اسم شاعر غاب ولم يعرف له خبر ولعله
ولعله قابل البيت عند المشرق قال في القاموس ومنه لا فعله حتى
يؤوب النخل واظنه احد الغارطين اللذين خرجا في طلب الفرس فله
يرجعان لولا انك او يؤوب الفارطان واشد ان مالك هذا البيت
في شرحه كافيته وادعي انه مثال لما جمع فيه بين حذف القسم وحذف نحو
التنقي من جوابه لانه اراد وانه لا تلاقونه قال وهذا في غاية الغرابة
انتق وجماعة من النحاة تزويه كعليه المصنف ما حذف منه لا النافية بدون
قسم قال الساجي والمظاهر ان راي ابن مالك او لم يكن ليكون من قبيل
ما ثبت حذفه بقياس **وقد قيل به في بين الله لكم ان تفضلوا** **فقل**
هو على حذف **لا النافية** **ولا قسم اي** **لئلا تفضلوا** **وقيل** **الحذف** **مضاف**
اي كراهة ان تفضلوا **او مخافة ان تفضلوا** **حذف** **الالف**
ذكر ابن معط ذلك في جواب القسم **ابن معط** هو الامام ابو الحسن
دين الدين يحيى بن عبد المعطي ابن عبد النور المقرئ الزواوي الفقيه
الحنفي الحنوي ولد سنة اربع وستين وخمسماية واشتغل بالمغرب
وهو اجل تلامذة الجوزي ثم رحل الى المشرق واقرأ بها العربية
مدة ودخل دمشق ثم تولى مصر وتصد رعايتها العتيق وروى
ومر القاسم بن عمار ونوف بها في دي الى لفعده سنة ثمان وعشرين
فقال في الفقه **وان اتى الجواب** **منقيا** **او ما كقولنا** **والسما** **فعلنا**
نحو **حذف الحرف** **اذا امنوا** **الالباس** **حال الحذف** **وقمقي** **هذه**
البيتين **جواز حذف الثاني** **مطلقا** **في جواب القسم** **لكن** **حيث** **يؤمن** **الالباس**
فقال **واسم** **افعل** **والمراد** **لا** **او** **افعل** **وعلى ذلك** **ابو علي** **بانه** **لو كان** **الجواب**
لم يخل من اللام **او** **النون** **او** **منها** **قال** **ابن الجوزي** **في شرحها** **ومن**
اللام **الغزاة** **ان** **اقلت** **لصاحبك** **واسم** **افضل** **كنت** **عجا**
واذا قلت **لاشأن عفتة** **واسم** **احبك** **كنت** **مبغضا** **قال**
ابن الجوزي **وماريت في كتب** **العلم** **الحذف** **لا فقط**
ولم **احذف** **ما** **وقال** **الشيخ** **هو** **ابن** **اياز** **لا يجوز**
حذف **ما** **لان التصرف** **في** **الاكثر** **من** **التصرف** **في** **ما**
وقد اسلفنا **ان** **حذف** **ما** **يقل** **وان** **منهم** **من** **منعه** **لانه**
يؤدي **الي** **الالباس** **وان** **ابن** **مالك** **فوالله** **ما** **علم** **والسما**

شك

شك **عندل** **وفق** **والام** **هو** **من** **ثاني** **المطويل** **وقابله** **عند** **اسم**
ابن **رواح** **الانصار** **في** **المصاحي** **سرخ** **اسم** **عنه** **والوقت** **الموافق** **بين**
الشين **كالانعام** **يقال** **حلونه** **وفق** **عيا** **له** **اي** **لها** **لن** **كفايتهم** **لافضل**
فيه **كذا** **في** **المصاح** **وقال** **ابن** **الان** **عما** **ين** **احدهما** **بنا** **فيه** **والاخر** **اسم**
موصول **وحسن** **الحذف** **يقول** **التكرار** **ثم** **في** **جفت** **كسبه** **قوله** **في**
الثاني **وفي** **بعض** **قوله** **الموسو** **والدليل** **علي** **ان** **ههنا** **نا** **فيله**
دخول **البيت** **عندل** **والعطف** **عليه** **بلا** **وتختل** **عند** **ان** **رجح** **ان** **يحل** **عبدال**
عبدال **بمفعول** **لايه** **والبارز** **ايدة** **واما** **المذكورة** **نا** **فيه** **في** **الموضعين**
والفعلان **تتارعا** **وحذف** **المفعول** **من** **احدهما** **لان** **احتاج** **الي** **تقد** **برما** **لا**
نايه **واموصوله** **حذف** **ما** **الموصو** **لقد** **قال** **ابو** **الفتح** **في**
قوله **بانه** **لقد** **من** **الحيل** **شحا** **هو** **صدر** **بيت** **عجزة** **كان** **عليها** **نابكرا**
المدا **وقد** **نقدم** **الكلام** **في** **عليه** **في** **الباب** **الثاني** **في** **بحث** **الحمل** **المضاف**
اليها **واما** **القوم** **ابن** **حتى** **ذلك** **لقوله** **ان** **ايه** **لا** **تضاف** **الا** **الي** **المفرد** **فيقال** **التقدير**
بانه **ما** **تقدمون** **اي** **اقدامكم** **والصواب** **ان** **ايه** **مضاف** **الي** **للجمله**
مرهنا **وفا** **السيويه** **وعكسه** **قوله** **سيويه** **في** **قوله** **بانه** **ما** **خو** **ن**
القام **هو** **صدر** **بيت** **عجزة** **الامن** **مبلغ** **عني** **قيما** **وقد** **مضى** **الكلام** **عليه** **عنه**
ايضا **ان** **ازا** **ايه** **ليست** **حق** **اضافة** **ايه** **الي** **للجمله** **والصواب** **ان** **ايه**
مصدرية **وايه** **تضاف** **الي** **المفرد** **والي** **للجمله** **حذف** **في** **المصدر** **مينة**
اجازة **السجوي** **في** **خو** **حيث** **لتكر** **في** **ويقول** **لهذا** **اللام** **المفرد**
بعدها **لام** **كي** **لانها** **تغطي** **من** **السبب** **ما** **يعطيه** **كي** **لان** **كي** **مضمرة**
بعدها **وزعم** **السجوي** **ابن** **كيسان** **انه** **يجوز** **اضمار** **كي** **بعدها** **كما**
يجوز **اضمار** **ان** **ولذلك** **سميت** **لام** **كي** **وحملها** **علي** **ذلك** **ان** **الع**
اظهرت **بعدها** **كي** **فقلت** **كي** **تقوم** **كما** **قلت** **لان** **يقوم** **واسما**
لدر **المجسور** **هنا** **ان** **بعينها** **خاصه** **وهو** **الصحيح** **لانها** **ام** **الباب**
ومن **ثم** **تقد** **رحي** **لا** **يصلح** **تقد** **بركي** **خو** **البس** **عباءة** **وتقر** **عني** **في**
ابن **الجواب** **اي** **جواز** **التقدير** **او** **جواز** **الحذف** **من** **غيرها**
من **الحروف** **المصدرية** **ووقع** **في** **نسخة** **الحشي** **مها** **ولي** **بالجوزي**
بالجوزي **فيها** **الحذف** **حذف** **اداة** **الاستئنا**
لا **علم** **ان** **احد** **كما** **اجازة** **ان** **السجوي** **شنع** **عليه** **المشار** **في** **في** **هذا**
العلم **مع** **ان** **هذه** **المسألة** **مسطورة** **في** **التسجيل** **وقد** **كتب** **منه** **نسخا**
وملا **نحو** **اشبه** **فقيه** **باب** **التنار** **وخوما** **قام** **وقد** **لا** **زيد** **بحمول** **علي**
الحرف **علي** **التنار** **خلافا** **لما** **نضم** **بعض** **ان** **التقدير** **ما** **قام** **الازيد** **وما** **تقد** **لا**
زيد **فهل** **هذا** **شي** **غير** **حذف** **اداة** **الاستئنا** **والمتكفي** **جميعا** **وقد** **صرح**

ان الحجاب بالملة ايضا واحار فيها ذلك وقول المحشي في جواب
 انه غير وار على المص لان مراده حذف الاداة وحدها مردود بان
 الترجمة لو كانت كذلك لكانت اجارة السهيل مقصودة على حذف
 الاداة ولو لم يكن لقول المص بعد فتضمن كلامه حذف الاداة الاستثناء
 والمستثنى جميعا وجه فنأمل **قال في قوله تعالى ولا تقولن شيئا قبل**
لا يطق الا حثا بفعل اذ لم يرد عن ان يصل الا ان ايضا فقول
ذلك بل هو ما مور شرعا بذلك ولا بالحق لانك اذا قلت انت مني
تقوم الا ان ايضا فليس مني لان الذي جيبه يكون معلقا على الشبهة
 وهي غير معلومة فلا يحقق المعلق لجملة المعلق عليه **فقد سئل على ان**
يقوم ويقول ان شاء الله ذلك اي فقد سلطت حاله على القيام
 وقول شانه ذلك وتاويل ذلك ان **الاصل الا قايلا ان شاء الله اي**
 الا قايلا مع ذلك القول الا ان يشاء الله **وحذف القول كثيرا** اي
 لحذف القول المستثنى لكثرة حذف القول وتبعته الاداة مردودة
 وقالا المحشي فحذف قايلا لذلك فنفى الا ان يشاء الله فحذف اداة مردودة
 الاستثناء وحدها لكن بعد حذف المستثنى الذي هو قول لا يخرج
 ر حذره **فتضمن كلامه حذف اداة الاستثناء** وما ادعى
 المحشي حيث شاع الشارح على المص في دعواه عدم العلم بان احدا
 احاز حذف اداة الاستثناء الا السهيل بان ابن مالك كل الجوار وان
 الحجاب احاز وان المراد بالترجمة حذف اداة الاستثناء وحدها
 او فجا احذر واختر حذفها معاز عن قول فبعض
 الى اخره اعتراض من ان المص عيما السهيل بان قوله الاية من
 حذف الاداة وحدها بما تضمن حذفها اي الاداة والتن
 معا وقد نقلنا عنه وجه تقريره لذلك ولم يظهر لي وجه قوله
والصواب ان الاستثناء في واه السي مصدر
او حال اي الا قول المص بان اي قد استثنى
مصدر او الاستثناء بان اي قد استثنى
 المستثنى لوجود ما يدل عليه وهو ان شاء الله فتكون الاية من باب حذف
 المستثنى من باب حذف اداة الاستثناء وحدها **ولا يكون**
 شيئا المحشي فعملها من ذلك **وقد علم انه لا يكون**
القول مصحوبا بذلك اي بان **شيئا الله**
مع حرف الاستثناء او ما في معناه **وطرف**
لذلك اي للعلم بصحة بيانه للمشييه **وليبد المراد**
 بغير ذكره حذفه من اللفظ لتكون الاية من حذف الاداة كما فهمت قاله

اداه المحشي
 على قوله
 لا تقولن شيئا

محي
 في قوله

وهو يعني المصاحبة او الملازمة واعلم ان ما ذكره المص من الصواب ما هو
 من كلام ابن الحجاب في ما يله فانه قال في تقرير البحث في هذه الاية
 ان يكون الاستثناء كقولك لا يجي الا باذن زيد ولا يخرج الا بشي
 على ان يكون الامر المحذوف اي الشئ منه حالا ومصدرا فتقدير
 الحجاز لا يخرج الا بغيره على حال الاستصحاب لذلك وتقدير المصدر لا يخرج
 حروجا او خروجا شصا لذلك كقولك ما كنت الا بالعلم وما يخرج الا
 بالقدوم وحذف الى من ان شاء الله والتقدير الا بان شاء الله اي بغير
 الشبهة وقد علم ان ذكر الشبهة المستصحب في الاخبار عن الفعل المستقبل
 هي الشبهة المذكورة في شرط او ما في معناه كقولك لا فعلن ان شاء الله
 او مبيته او الا ان شاء الله وما هيته ذلك وما ذكره ان شاء الله قطع
 او متصل على تقديره فغيره اما الا فقطاع فلا يخفى لا بدور فيه الى كل
 كذا هو عا ان يقول اي فاعل محذوف كذا سطلقا قد يرد شي او لم يقيد
 وهو خلاف الاجماع فانه لا يختلف في جواب قول القائل لا فعلن عا
 كذا ان شاء الله وجعله سطلقا بدرجته في النهي وما ذكره من ان متصل
 باعتبار النهي فيورد الى ان يكون المعنى يمتنع الا ان شاء الله ولا تقيد
 بالشبهة لانه ان اردت تحفيظا احبا عن كل محقق فلا يصح تعليقه بالشبهة
 وما اردت نفس النهي الذي هو ان شاء الله فبطل تعليقه على الشبهة وان اردت
 دوامه فله الى ان ياتي بضمه فذلك معلوم من كل انروكي وكل حتم ثم يلزم
 ان يكون كل احد منها يعني ان يقول اي فاعل محذوف سطلقا لا الاستثناء
 في قوله وانما تروى نفس النهي او ولم النهي وما ذكره من ان متصل
 بقوله ان فاعل فاسد اذا **المصير** المعنى اي فاعل بكل حال لا في حال الشبهة
 فبغير منتهيا عن ذلك وهو خلاف الاجماع لذلك جبر المعنى ان يقول
 اي فاعل ان شاء الله واي فاعل الا ان شاء الله وهذا لا يقوله احد
 واما ما ذكره بعض المتأخرين من ان الهمزة ليست بمتشابهة اراد
 انما ليست بكسرا اتصال فقد تقدم الكلام على وان اراد انما ليست
 اصلا لا تقطع ولا متصل فلا يصدر ذلك الاعراض جعل وعناية والله اعلم
وقال بعضهم وهو مذكور في الكشاف **جوزنا ان شاء الله**
كلمة تاء بيد كذا هو من اسم الظاهر ان شاء الله اي لا تقول
اي الا قبل في ومثلها يكون ان تقول في سطلقا الا ان شاء الله
لان عورهم في سطلقا اي لا يشاء الله سبحانه فتكون معبدا
 لمع ان تيد **وجوزنا ان تقول** اي ان يقول المعنى ولا تقول
 ذلك الا ان شاء الله ان تقول بان ياذن بك فيه وهو معيد
 قول قاضي الشرب لا تقولن ذلك الا وقت ان شاء الله **ولما قاله**

في قوله

في كتابه للمخاطب الى من كونا الاسم من واليه وكوننا دي
 اي مخاطبنا فظنا فظنا فظنا في النسخة وكذا اصل وجعلنا
 اخبرنا الى علامه فظنا فظنا فظنا وجعلنا مخاطبنا وهو
 النسخة في ذلك وفي المصنف شذوذ حذف حرف النسخة
 ذكر من اسم الجنس والاشارة ظاهر في ان حذفه من شاذي غير
 ليس في اثير عليه كونه انه فانه لا يحذف حرف النسخة منها الا مع
 تقريظ المندره في الاخر وذكر لان حوقا فيه اللام ان يتوصل
 الى مداه باي اونها اسم الاشارة فظنا فظنا فظنا فظنا فظنا
 كنهنا نديها لم يحذف الحرف لئلا يكون الحذف فظنا فظنا
 لا وجه لاي اوجه خصوصه كونه انه فان حرف النسخة لا يحذف ايضا
 من المندوب كونه عمدا ولا من المستغاث كونه بالله ولا من المندوب
 البعيد لان المراد من اطالة الصوت والحذف ايضا من الضم
 كونه شاذي لان يقول لانه ان ظاهرا حرف المصنف اشذ
 في اسمي الجنس والاشارة فظنا فظنا فظنا فظنا فظنا فظنا
 من غير هاليس شاذي او يرد عليه ما يرد فان الحذف من اثير
 من امور لا تستلزم ان باعدها ليس شاذي على الاطلاق في حذف
 حرف النسخة من المندوب او المندوب او المستغاث لئلا يندوب
حواصيص بل معناه بالليل اذ دخل في الصباح وصريحنا وهذا
 قاله ام خديج زوج امر القيس بنهم ما به قال في الصحيح
 وكان امر القيس معركا بالشريد وهو الذي يغضه النساء
 ويقال انه سألها عن سبب تغريز النساء فقلت انك تقبل
 الصدر خفيف الحجز سريع الراقه بطي الاقافه **قوله** جليل هذا
لوحة وهو علم هو علم بيت من ثلث الطويل صدره اذا همت
 يومها قال صاحبها وقيل ذوالرمة ولوحته الحرجة وقد
 لاعة الحس بلوغة والشاع قزاة احراق وزوي اذهل
 عيني وهذا الى با هذا ولوحه منداي خرو وبذلك جرحه **والمعنى**
بعضهم المتعجب اي سببه الى الحسن وخطا الكلام **في قوله**
هذا في بروت **لما** فظنا فظنا وهذا مصدر بيت من
 في الثاني الكلام حيزه ثم انصرف وما شفيت نسيان
 يا هذي والبريق اشبه الحب والنسيان في اول
 ومهلين بينهما مناهة تحينه بنية الروح وعاليه فظنا
 الانسان **اجيب** بان هذين مفعول مطلق لان
 منادي حذف حرف نداءه **اي** **واحد**

يا هذي **المراد** وقد يقال لاحقة الى فكر ويمنع التخصيص النسخة
 المذكور لان المتعجب كوني يقول كما صحابه بجواز حذف حرف النسخة
 اسم الاشارة فظنا فظنا فظنا فظنا فظنا فظنا
 هذا الجواب **ابن مالك** **انه** **لا** **في** **المصدر** **الا** **مفعولا** **بالفعل**
المراد **كيفية** **ذلك** **الحذف** **ويرويه** **اي** **يرد** **هذا** **الرد** **ببيت**
ان **اي** **من** **مالك** **وهو** **قوله** **يا** **عمر** **وانك** **قد** **قلت** **صحابي**
ومحابتنا **اخا** **لان** **فيل** **هو** **من** **ثاني** **الطويل** **او** **المثل** **الى** **م**
 ومعنى البيت على ما ذكر المصنف انك قد قلت صحابي صحابي
 اياك فليله فلا تمل وقاب **ان** **الذي** **ظن** **يرى** **ان** **ذلك**
 ان في المثل المفهوم من قوله قلت اياك الامر الذي تضمنه
 هذا البيت والمعنى انك قد قلت صحابي اياك وصحبي اياك
 فيما خاله واظمه وهذا الامر قليل في الاصح ففعله ذاك
 مثلا اجرحه بقليل وقوله اياك حال حمله العي عليها واني بها بعد
 الخلة الابقه لسان الاخبار بما تقدم عليها من عن ظن لايقين
 كما نقله من قديم اظن فليست الاشارة الى مفعول مطلق ولم
 يتصلح وجه الرد على من يملك هذا البيت وتلك المحي فقال
 وجهه ان ذلك ان في المصدر الذي هو محاببتك ولم ينعف
 اسم الاشارة بملك راينيل اجرحه اما على المعنى بل ام التداخلة
 فظنا فظنا فظنا فظنا فظنا فظنا فظنا فظنا فظنا فظنا
 وبما حال لودينا منك تنويع ان الاصل للام والديا ويا على الف التداخلة
 لان التوسط الميول لا ليس التوسط بين المحو لن اقوى والاعمال
 هناك سبق بالمتبادر الذي هو صحابي كما قيل في البيت اياك من
 العا التوسط لان العمل في الاول سبق بان وفي الثاني بما قال فيه
 ونظيره من ظننت زيدا قايما فانه محو فيه الالف والحق ان التزم
 ففت اسم الاشارة الى المصدر واوقع مفعولا مطلقا لانه ملتم مطلقا
 فلا يتحرك بالبيت كما قال **ان** **حذف** **هو** **الاشارة**
قد **اول** **الباب** **من** **الحذف** **فانه** **حسب** **بين** **هذان** **ما** **لخصت**
 ببعض الاستقناء من الحكم ذكرها حذفها واوردها امثلة
 وقال ابن مالك في التوضيح وقد اشر حذف الهمزة او كان معنى
 ما حذفت منه لا يستقيم الاستقناء كقوله فظنا فظنا فظنا فظنا
 شها على قال ابو الكفح وغيره ارا دوا تكل ومن ذلك قوله ابن
 يحصن سوا عليهم انذرهم همهم واحد وقزاة الى جعفر
 سوا عليهم استغفرت لهم همهمهم وصل مكموسه ثم اورد امثلة

فقطر من نسيان الفاعل
 في الكلام فظنا فظنا فظنا فظنا
 الالف التوسط في
 الحذف

ان يكون ابنا اجوا ووجهه ان الحذف ينوط بالكثرة والكثرة لا
 اليه لانه لا يحد قال الرض وكثرة استظهار ان يسجلين وصفا للجب
 تحفيم لفظ كثر في التنوين من موصوفه وخطا بحذف الذائ وكثر
 فوكله هذا فلا ينفلان فانه كناية عن العلم اي فله حكمه وان لم يكن
 بن علي بن خنجر بن كرم بن كرم او زيد بن احنا لم يحذف التنوين
 لفظا ولا معنى لفظا لا لاعتقال وكذلك اذا لم تقع صفته نحو زيد
 ابن عمرو وعنه مستدا وحضر فله استقاله ايضا ان التنوين جاز
 من الوصف لكونه من الصفه كاسم ولعله التنوين علامه التمام وليت
 هذه العلة موحدة في المستدا فوضعه وبنامالي ابن الحاج وقباسه
 ان يكتب بالالف لان قياس القامه ان يكتب كل كلمة بالحرف التي تليها
 بها عند الاستدراك والوقت والبريد على ذلك كما يشهد ما ثبت ان في
 واثبات الف في الالف وقياس ابن اب جيت بالالف لانك لو استدلت
 به لقلت ابن واما حذف الف احتضار اكثر الاسماء ولذلك
 حذف العرب التنوين من الاسماء الاولى فلهذا التي حذف العرب التنوين
 حذف القاب الالف واستخرج في رسمه دون الف لانك في اول
 سطر كما في محلي بداهه غالبا لان القارفين ينتهي الى اخر السطر
 ينتهي بالاول السطر الذي بعده فلهذا ان يكتبه على غير ما هو
 التطقم غالبا وحذفهم الملائم وان كانت على خلاف القياس بالالف
 لكونه حرف محرف الوصل القاب فاذا كانت ذلك المعنى الموجب الحذف
 لم يكن للحذف وجه **او ثبت عند قوم من العرب** ومن منع في بيت قال
 لم يكن استعجالا **ما قبله حاربه من قبيس النبط** هديت من شطوط
 الوجرا وصرع من تامة وبعده كرمية احواله والعصبه وربما
 روي بعده كما في حاليه سيف مذهب وسم القابل **فصروا**
 في قاتان التنوين فيه ضرورة وهي من الضرورات
 التي تترد على الالف اصلها ان ابن حنبل والزمه ارباب السنة
 لم يرد في هذا البيت وما حرك بحاربه ان يحرك ابن اوصافا
 على ما قبله ولو ارادوا حذف التنوين ولكن انما اراد ان
 يحركه على ما قبله لانه اذا لم يحركه لم يجعل معه كالمعنى
 الذي هو محرف لذلك ان ينويه انفصال مما قبله واذا قدس
 لذلك فقد قام بنفسه ووجب ان يستدرك على ذلك تقول قلت زيد اليك
 كما تقول قلت زيد اليك انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 التقدير من جمل اخرى غير حمله المبدل منه فلا يحذف المتأخر
 لولا ان

ولا يجوز

في الاماكن

لولا ان الاسماء قال ابن حنبل كان مثل كذا في بيتك كذا بالتنوين كثيرا
 في كلامهم لانه وجهه سابع مطرد ولكنه قليل فقليل كان الوجه ان
 يحذف على انه ضروري **وجوز التنوين لفظا لا معنى** لا الكثر
 فيه حرف حذفت لانه حرف صحيح **فانفسه غير مستحب** **ولا في الزمان**
الانفلاق في الرقابة فيه يحذف ذلك من غير تنوين ونصب الاسم
 الشرح والبيت من اول المقادير ان عروضة زوجهت بالحذف
 وهو لا يترك الاسود المروي تقدا خرج اسم الفرج في الاعراب عن عود
 قال كان اسم الاسود هو الذي يجلس في قاعة امرة بالبصرة فيحدث
 اليها وكات جميلة فقالت يا ابا الاسود هل لك في ان اترى بك في
 صنع التي حسنت القدير فاشق ما يسور من ان يفتح اهلها وترجته
 فوجد عند اخوان ما قدوة واسرعت في اطلاق ماله ومدت يد هالي
 خيانه وانست سر فقد اعلم من كان خضر شروجه اباها فافا لهر
 ان يحتملوا عنده ففعلوا عقلا لهر اريت اسرا كنت لم ايله
 انا في فقال اخذني خليلي والفتية خبث حريته
 كذا في الحديث سرورنا بخلا فذكرته ثم عاتبته
 عتابا رفيقا وقولا حليلا قال لفتية غير مستحب
 ولاد اكر الله الا قبله الت حقيقا يتوديعه وانك ذلك من اجل
 نقالوا لي وانه يا ابا الاسود قال تلك صاحبه فمعه وقد طلقها
 فانصرفت معهم ومعني البيت الثالث هو ما قبله اني ذكرت هذا
 الخل ما كان بيننا من العهود والمودات وعاتبته ادني عتاب
 وقلت له قول كرميا وحديثه طالبا رضائي قال الخارج ولا يقال
 استعنت فاعتنى ابي اشرضية فارطاني وانك هدية ولا
 ذكر الله حيث حذف التنوين من ذكر لفظا لا معنى فانه
 محرو عطف على محرو وقد عمل نصب فيما بعده لاعتماده على
 النفي او على المبتدأ في التقدير تقوي ان غير صارب زيد العلاء
 صارب ووجهه العلم انه اما على النشء بحذف النون الخفية
 لالتقاء الساكنين نحو ارب الرجل او للنشء ما حذف التنوين
 من الاعلام الوصفية ان مضافا الى علم قال والاصح ان
 ان يكون حذف التنوين للضرورة **واما ان حذف النون الخفية**
الساكنين على حذفه للاضافة لاراده **فماثل الناطقين** **حيث**
التنوين اللام الاولى لتعليل الحذف والثانية للاباء وارا
 بالنشء طعيب المعطوف والمعطوف عليه ان الشاعركم في التنوين

في الاماكن

97

92

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والعلماء أئمةً للناس

حكمة القسم هو أن يبرهن أو يوضح
 لأن مع غير الموحدة في حروم القسم
 وحكمة قيل لا فعلن أو لفعل فعلان
 القسم مملوطة فتتم حكمة قسم مقدري
 واللام ونزول التأكيد وهما شاهد العدل
 الأول وكان الجواب له دون الشرط في الإجابة
 نحو لا عليه عذاب شديد إلا به ولقد صدقكم وعده
 لأن آخرها لا يخرجوه معهم ولقد ألم بحسن الجواب
 واختلف في خبر زيد قائم وخبران زيد قائم أو قائم هو زيد
 قوله جواب القسم في تقديره أولا فلا ووقف على كلام ليعلم
 محسن الكتاب ومن صطقت بحكمة نقل الخلف كتاب زيد
 قائم فقط فإنه قال اختلف في حقيقة هذه اللام فقال الجمهور
 هو لا الأبد التوحيدي فلو كان زيد قائم وأثبت لولا يتبع حقا
 لحق واحد وقيل الكسب التأكيد الخبر وإن كسب اللام فلا أفلا
 في الفارقة بين ما يكون جوابا للام مقدمه وما لا يكون كذلك هو جواب لشي

مؤید

حذف جواب القسم بحذف ما يقع عليه أي على القسم أو الكسفة
 بأن توسط في ثابته ما يعني عن الجواب فالأول يجوز تقديمه وأسد
 ومنه أن الحاقه زيد وأسده كمنه قل أن هذا المثل الثاني من القسم
 الأول قطعا فلا وجه لثبوته ومنه قد يراد من الثاني وسيأتي تصريح بذلك
 في حذف جملة جواب الشرط والظاهر أن ما هنا سهو واجيب بأن لا سهو
 فإن الشرط والقسم إذا احتمل ما استغنى جواب السابق منهما عن جواب
 الملاح والاصل في الجواب أن يلي ذلك الجواب فيكون كمنه في المثال مقدمه
 ما في الرفع على القسم ويكون فاحذف منه جواب القسم لتقدم ما يعني
 عنه لكن في الرفع دون اللفظ ولهذا قال ومنه وما حمل عليه هذا
 المحب نصبي رد الثاني إلى الأول في يجوز زيد وأسده قائم إن الأصل
 في الخبر أن يلي منه أو فيكون في المثال مقدمه ما في الرفع على القسم
 ويكون ما حذف جواب القسم لتقدم ما يعني عنه لكن في الرفع دون
 اللفظ والثاني يجوز زيد وأسده قائم وإن قلت زيد وأسده
 قائم أول قائم احتمل كون المتأخر عنه خبرا عن المتقدم عليه
 وجملة القسم اعتراض بينهما وجوابها محذوف واحتمل كون أي
 كون المتأخر عنه جوابا للقسم وجملة القسم وجوابها محذوف
 أي حذف جواب القسم في غير ذلك نحو والتأخرات عن واقعها
 الذات أي لتعني بدليل ما بعده وهذا جواب المقدر هو
 العامل في يوم زحيف أو عاملة محذوف تقديرا ذكره وقيل
 الجواب أن في ذلك لغة وهو بعيد للبعد وحلل فعه
 موسى عليه الصلاة والسلام بينهما ومثل في تقديم الجواب
 والقرآن المجيد أي لتعني بدليلكم أهل كما هذا السهو من

37

۹۰

426

49.

ولم يثبت الشرط سلف ولا فقدم عليه فلا ينبغي ان يحكم بما
 حزن منه جواب الشرط لما تقدم عليه او اكتشف ما يدل على الا
 اصلا وقد تقدم بهذا المثال فيما حزن ويجوز ان يفهم جعل اللفظ
 جواب الشرط محذوف مدلوله على ما يحوز الفهم ليكون ما حزن مقصده
 جواب الشرط لا دليل على ان اللفظ شرط بل يتقدم على نحو وقوع الماضي
 المتكسر جوابا لنفسه دون الام او قد او بدون احداهما والصواب
 انه لا بد من اقترانهما او با حدهما فلا يكون هذا المثال من
 هذا الباب **وقول ابن جرير في الغيبة اللفظ ان هذا هو**
اللفظ نحو ضمني القوم وهم كرام **الاسم** اي مما حذوف منه
 جمل جواب الشرط لما اكتشف من دليله **ففيه ضرورة** وهي
حذف الجواب مع **قول الشرط** **حذف الجواب** مع انه لا حذف جواب
 الشرط الا اذا كان فعل الشرط ماضيا للفظ او المعنى بان كان
 مضمنا رعا مقرونا بلم **وابا الجواب** **الاسم** **وجعلنا الشرط**
والجواب **ففيه ضرورة** ايضا **في حذف اللفظ** من الجواب
 فالضرورة على الاول حذف الجواب وعلى الثاني الحذف منه **ففيه**
فعل الحذف **انه** **بكم** **ما** **صدر** **بنيت** **والجواب** **ما** **حذف**
 الله مثلا وقد تقدم الكلام عليه مرارا وان فيه حذف فالحذف
 ضرورة **وهو ان الجواب** في شرحه **اذ قطع هذا الوجه** **المستدرك**
 الا انه بهذا الى الوجه الثاني وهو كون الضمير حذف
 الف من الجواب ولا اري عبا ان تقوم الا انه الاول قال وفي
 البيت ضرورة وهو انه جزء من الشرطية فعلا واحدا ولم يأت
 بجواب صريح اذ الماتى به على الاول دليل الجواب فلا يكون جوابا
 صريحا واما على الثاني فالماتى به جواب صريح الا انه حذف منه الياء
 ولعل وجه التوهم كونه قطع باحد الوجهين في محل احدهما **وحذف**
حذف الجواب **ففيه ضرورة** **عليه** **ففيه** **استطعن** **الشيء**
فقط **الاربع** **لوسل** **الاية** **اي** **فما فعل** **ولان** **قولا** **مبني** **في** **الجملة**
الاية **اي** **باعتبار** **به** **دليل** **وهو** **يكفر** **بالنحو** **والنحو** **فقدرون**
لما **هذا** **القرآن** **اي** **لما** **هذا** **القرآن** **المسير** **الجملة**
التي **من** **هذا** **القرآن** **وما** **قد** **ظهر** **فقط** **ما** **يظهر** **من** **فخر**
هذا **التقدير** **وليس** **كذلك** **فقد** **كرم** **المتحيز** **في** **بيان** **معنى** **الاية** **وقال**
المعنى **ولا** **القرآن** **ما** **سب** **به** **الجمال** **عن** **مقار** **ها** **وز** **عن** **عن** **عن**
او **قطعت** **به** **الارض** **حتى** **تصدع** **وتشرا** **القطر** **او** **كبر** **القرآن** **مضى** **سبح**
وجيب **لما** **هذا** **القرآن** **لكونه** **عليه** **في** **التدكير** **وهذا** **في** **الانذار** **والنحو**

وقال فبالله عن بعضهم فتوقد ذكر الوصل بين صريح الكلام وفريقه
افترق بغيره فضلا عن ان يكون اظهر مما قدروه **لو قيل**
علم النفس اي لو علمت ما بين ايديكم علم الامر البيني ايعلمكم
ما لم تتفقوا اي لا تدعوا **وما للملك** الذي لا يتفقون من
غيره ولا يعلمون بالابوصف ولا يكتمون مخدق الجواب التكميم ولا
يجوز ان يكون قوله لتزول الحجة جوابا لانه محقق الوقوع بل
هو جواب بغير مخدق الكرية الوعد وروى به ما اندرهم منه
بعدها ما تم فليجهدوا في اي ما فضل منه **ولو كتم في روي**
مشايخ اي لا رويكم فلا تقوتوه واذا لم يروا انتم انتم انتم
وما فضل لعلكم تتقون اي من صوابه لعلكم تتقون وهو في حقها وما
تأمن من اي من ايات رويهم الا كما نواها مع صنف **الامر**
اي في صنفهم **وما فضل** مدد اي بقدر **ولو قيل** الخطاب
للمرسول صوابه عليه ولم اكل من نفع منه الروي **اذ لم يرو**
ناكروا اي لو ان اياهم فظيما ولو لا فضل الله عليكم ورحمة
وان الله تواب حكيم اي كلكم قل انتم ان كان من صنفهم ان كتم
بما قال انهم يروي بقدر السطر لمن فقد الجواب علم استفهام
به ليل ان الله لا يهدي القوم الظالمين ويروى ان جملة الاستفهام لا
تكون جوابا للشرط الا بالاف موضح من الامر لماها من وجوب
التصديق **ولو قيل** اي ما فضل **ولو قيل** على من اذوات
الاستفهام **ولو قيل** حسن الى قال ان في الجمع في الكثرة هذا
الكلام على هذه الاصدرة ولا فيه ما يقتضي ان جملة الاستفهام جواب
ونفس ما فيه والمعنى قل اضروني ان اجمع كون القرآن من عند
مع كفرهم به واجمع فيها دة اعلمني اسئل على قول من يمانع
مع استكباركم عنه وعن الامم اليه استفاض الامر والملك الى هذه
كلامه فان قلت هذه الجملة المقيدة اذا كتم الجواب للشرط فما
وقعها قلت بوجهي ان تكون مفعولا لاجراوني والى كل معلق
على ذلك في قوله تعالى قل انتم ان اكلتم عذاب الله بقية او من هل يهلك
الا القوم الظالمون فان قلت فان جواب الشرط قلت هو مخدق
يدن عليه الجملان المتعقبات له والتقدير في اية الاحق وان
كان من عنده الى اضره فاجروني بهل يهلك الا القوم الظالمون
فبسم التحقيق ان من حذف الجواب مثل من كان يروي
لما استبان اطل الله لانت لعدم صلا فيه فان اجل استبان
الجواب لان لا بد من سبب غل الرطل الذي هو سببه واصل ذلك

فاجروني اسم طائفة
وكذا استبان لاجروني
انكم عذاب الله

سواء

اي او جدوا ام لم يجدوا اي يهي حيلة مسيما غم وانما الاصل
فليسا ورايها وان اجل الله لا تملكه وان يجوز بالتقول اي
فان علم انه غني عن حضور فانه يعلم الشر وان يكذب قول فتصير فقد
كذب **لو قيل** ان مسيما غم اي فاصدوا ففقد
القوم قرح مثله ومن يقع خطوبك الشيطان اي يفعل القوم
والشكرات فانه ياربها **فحشا** والشكر ومن يتوكل الله ويرجو له
والذي امنوا **فليقلب** فان حوب **اي هو** القالب ولا يتقلب
هذا التحقيق ان هن الايات وتذرع فكل الشرط فيها مضارعا
فلا يجوز جوابه لنصهم على ان حذو الجواب في السمة انما يكون
اذ كان فكل شرط ما صيا لفظا حبي عدوا من الضمير
قوله **لو قيل** قد صفت عليه بيوتكم ليعلم ربي ان بيتي واسع لان
مراد به انه لا يجد الجواب من غيري بيد منه الا اذا كان
فكل الشرط ما صيا وهذه المواضع التي وقع فكل الشرط فيها
مضارعا تدبر فيها بنى سد الجواب وان عوا الطلاق اي
طابروا وهو يعقل **ولو قيل** فان الله يسمع ذلك ويعلمه بيات
لمضمون فربما فان الله يسمع عليه فان تولوا فلا اثم على فقد
المستحق حذف **الكلام** بحالته يقع ذلك باطلا في مواضع
اصحها بعد حوى الجواب اي بعد هذا النوع من الجواب
اقام زيد فنقول نعم اي نعم فان زيد حذف الجمل في الجواب
للعلم بها من السؤال ايجازا وبقا **لو قيل** زيد فنقول نعم ان
صدقنا النبي واروت اعلامه بمضمون اي نعم لم يقر زيد بقول
طابروا **اي** بطلت حتى يكون المعنى بل قام وكذلك نقل عن ابن عباس
في قوله تعالى الستت بربكم قالوا اي انهم لو قالوا نعم لكفروا
ومن ذلك قوله قالوا **احقت** قلت ان **وصيحي** ما ان تزال
مؤلمة **بجاي** هو من الضرب الذي من الكامل ولم يسم
قايده والخبر بالكره فله من الخوف والسوط المعلق اسم
مفعول من قوله نطقت التي انط اذا علقته والرجاء نرفع
اسم مجبور وهو ضد اليأس **فان ان هذا** يعني نعم وليست
الاسم ليلا يكون فز حذف اسمها وخبرها جميعا وهو متنع
وما قيل **ويجوز** شيب **فدلال** وقد قرب فعلت انه تقدم
الكلام على هذا البنية في ان من دون الالف فلا يلزم كون ذلك
اي بما فيه من معنى نعم وصفت الجملة بعدها خلافا لا كسر في ما
عن فيه عندهم **لو قيل** ان لا تكرر **الها** الست من انهم لان على الله الذي

حسن

اي قلب

محذوف ايانه كذا ان في بعد نعم وبسرا اذا حذف المحذوف
 اذ لا يحذفه تحقق حذف الجملة بأسرها لانه بقدر جملة وقيل ان الكلام
جمله اما اذا قيل هو جملة واحدة والمخصوص مستند محذوف
 محذوف من باب حذف المفردات **حوالو جدناه صابرا نعم العبد**
اي ابوت انا لك بعدد في الدنيا في كل البت فقي يعلو
او اقل انه حذف الما دعي يا هو لا يهذو لا يهذو لان صرف الندا
 اذا اوليه بالسبب بناء على كمال المحذوف لا حذف في الكلام
 وانما كانت تقدير الما دعي من حذف الكلام بجملة اي
 بكت لم يبق منه عمل ولا فاعله لان الما دعي عليه بسببه وهو
 البصر من يفعل به لا دعوى فاعله فاصل بالزبد اذ هو ادعو
 لربوا ككسر استعماله ودلالة الله عليه في الجملة الفعل
 والفا على محذوف وان فاذا حذف الما دعي من الكلام برمت
 محذوف السوا مع بعد ان الرطبة كقول **فالتى تاتى العم**
يا سكي واه كان غنيا بعد ما قالت وان صابيتان من
 مطوّر الرجز لروية بن العجاء وفعله قالت سبعت في عظامي
 بفعل طري ويسمى الخزن وحاجة تان لها عند كل مترو
 قصا وهامنه ومن سلمي واسد وجعل الماة حليها وان
 تخفيف النون لانه من المنه بالتشديد وهو ضمير بعدا والتقدير
 نزل على وجهه بفعل الخزن مفرغ له وحاجة بالنصب عطفت
 على بقا اوارادت بها قصا الشهور وبانابه وان بعدها زائد
 ومستور صفة حاجة منه ومن اصله مفعلة ومنى تحذف النون
 للضرورة ويروي ببات الخ بدل ببات العم والعبي خلاص النصيب
 فبعل من البع بهملم وناه تحتية مشددة وهو خلاف البيان
 وهو على حذف جزا شرط اي التوضيحه وليس محل الابدوان
 كان كذا رضية ايضا حذف جملة الشرط والجزا الى اس في اللفظ
هذا اما لا اي ان كنت لا تفعل عزم قال ان لا يحذف الما اذا
 قلت ان جازيد اكثر من فالكلام هنا هو مجموع هذه التركيب
 ان الرطبة وحليها ليس بنى من الجملة حاله تعلق ان به
 واربطا بها كلاما بعد استتلاله بالافادة بل مجموع
 ذلك هو الكلام واذا كان كذلك فالمحذوف في هذه بين الوصفي
 الذين ذبرها المصنف بعض الكلام لا الله بجملة واجيبان
 مراد المصنف من الكلام بجملة حذفه كجبة لا تبقى طمعه عمده ولا فضله
 والمحذوف في ما ذكره وان في اداة شرط او في حذف **الكر**

اذ هو
 قد

من جملة في غير ما ذكره ان لا يوافق المحسن ان يكون طلبك الدلال فلو في
 سافق الذهب السنين الحوائى هو من اول الخفيف لم يبد
 من الا برص اطلب بكر الطامه وتشد يد الباء الموحدة الفا
 والدلال بفتح الهمزة التمتع على الحب والعقل به دل يدل من
 باب يفر والحوالي الواحي وقع فاليه **ايان كان عادته الدلال**
فلو كان هذا ما مضى لاحتملنا ههنا قبل هذا المحذوف لم يخرج
 من جملة شرط لوجوبها وهو وان كان اكثر من جملة الا انه لا
 يخرج عما ذكره او لان حذف الشرط وحذف الجزا في قوله مثلا لا
 حذف من اكثر من جملة في غير ما ذكره فلو واجب بان المراد في غير
 ما ذكره حذف جملة الشرط وحذف جملة الجواب وحدها احتراز
 عن حذف اكثر من شرط وحذف اكثر من جواب فان ذلك لا يجوز
 ويكون حذف مجموع الشرط والجواب منها لا حذف اكثر من جملة
 في غير ما ذكره **وقا كراي قرتة نقا فقلنا** اربوه ببعضها لذلك
حكي اسم الوتق ان تغد برم فضره محني فقلنا كذا كذا فحذفت
 هذه الجملة المقاطعة وفي قوله **تعا ان انبكر بنا دله** فارسلوي
 الام ان تغدس فارسلون الى يوسف لا يستغفروا الربوا فارسلوا
 فانه فقال له يا يوسف فحذفت منه هذه الجملة فقلنا
 اذها الى الغم الذين كذبوا بايانا فندموا ان تغدوه
 فاباه فابلهوا الربا فقلنا **تعا انبكر بنا دله** فقلنا
 ايجازا واختصارا **انبكر بنا دله** الذي كذبوا النجوى بالظونية
 اي في احكامه جوازا وجوبا واعتنا عاهوا ما اقتضه الصانع
 وذلك كان بعد خبرا بدون مستدا ولا بد للخب من مبتدأ او بالعكس
 اي مستدا بدون خبرا وشرطا بدون جزا او بالعكس اي جزا
 دون شرط او معطوفا بدون معطوف عليه او معر لا بد من عامل
 نحو لم يبق من اسم وخوفا لواله خبرا وخوفا عاقل اسم محذوف
 فاذا وحديا من ذلك قد ركبنا يقتضيه واماني نحو فليهم سائل
منكم الخ ان التقدير والبرح وفي نحو ذلك وتلك مرة فتمت
 على ان عبيد بن اسير ان التقدير ولم تقدر في ففصول
 في علم النصوص من مقتضى صاعته وانما ذكره وانما
 وكل وظيفة المصنف وتذكر قوله كذا في القائل بطله وحقان
 المعقول فتصونه من ان يحرق على كذا او للعكس اي ليجاز
 وعطية المعقول لتصور كذا او الجملة اليه او المحذوف عليه
 او منه فانت لا تطلع ان تذكره محذوف فانه تطلع منها

و

على صناعة البيان أعلم البلاغة المودع بين المعاني والبيان
فان بيان النكات من شأن البيان فليس شأن النحوي
ولم يذكر بعض ذلك في كتابي جوا على عادتهم في التطفل على
ماليس من فهمه وانما هو اما بالنصب باخبار ان بعد الوفا
والعطف على المصدر المتقدم على هذا ليس بجاهل وتقر عيني
او بالرفع على الاستئناف وهذا انما الاس من غنة غنة
وان ترشد عني ارشد هو من ماضي الطويل والبيت لدرت
بن القدر الجني يرفق لجاه عبداه وقد قتل بعم القوي
واسم دريد معونه بن الحارث بن بكر بن علفه الجني ابو قرة
شجاع شاعر فحل عاش ما بين سنة حتى سقط حاضاه على
عبد جعله الجني اول شعر الفرس وقد ادرى الاسلام
ولم يسل وحضر يوم حنين مظاهرة المسلمين وقتل على جاهلته
وشكره وذبح في الامام علي وابنه سلمة بن عمرو وهو ع ارضا
وهو الذي روي ابا عامر الا شعري بسهر فاصاب ركبته
وعنه بعض نسخة مفقودة وزاي مكتوم بعد هاهنا عنه
مشددة قبله وقال رشيد بن رشيد كنصر بنصر وفزع
والرشد خلاص العبي وعرضه انه لم يذكر بعض ما اورد
يا كتاب مما يتعلق بغير الاعراب لاجل اتفاقنا ان نخرج من فعل
ذلك من الممنوع حتى نجتاز الى ان ينشد هذا البيت اعتذارا
عن ذلك وانما فعل لاسرا وضوءه وضع كتابه لاقاده من غافل
العلمين القسبي والعربية جميعا فلا حاجة الى اقامه ذلك العذر
هو من حق قوله بل لا في وضعت الكتاب لاقاده مقام في النصيب
والعربية جميعا وانما قولهم في رأي طلبها تانه على حد
عاطف ومطرب اي والناقة فلانهم يتطابق الحرام المحرم
في العفد وانما قدروا ذلك فلم يقدر والناقة ورثت الناقة
لان حق الدليل ان يتقدم ولا نه يحوج الى اعلان الاصل الناقة
ورايها ثم لما صدق المطوق عليه عدل عن الضمير الى الظاهر
لان المطوق عليه اذ اضرى لزم بقا العاطف والاطلاص قال
في الحكم الاعيان السب وقد هي على حد في مضاف الى حد الحق
وهذا الايتاني في غو غلام زيد صرحتا للروم ان يكون المعنى غلامه
وزيد صرحتا فلا يستقيم فغير الا حد فانه لا يدفع الى حال
ضمير التنبيه الى المفرد بخلاف ان كان الاجزاء باقيا عن المفرد
الباب السادس من الكتاب في التفسير

الناقة

الامور المشتهرة بين الناس ونحو انهم ايدى بهم والسنة
حدا منها في حديثهم والذي جزمه الان منها عشر من
احد عاقلهم في لواها حرف امتناع وقد بينا الامور
وله في فصل في استنباط المعاني في الامور
حرف يقيد امتناع الشرط خاصة واستثناءه للجواب وال
فوقهم في اذ اعني ايها الامور ما هي الامور
وفيه معنى ان لا غلبا وذلك لمصنف من جهة ما
يدل منه في كلامه وانما ذلك يقيد للاداء من حيث
اي مع قطع النظر عن مواقع استعمالها وعلى المعنى
في كلامه في قوله انما لا يقيد للاداء من حيث
كيفية في كل معاد كولا معادل لكل فانما هي منتظمة
ما قال ان كان الا ان يقيد هذا هو المعنى
يقع في بعض النسخ من حيث الجملة والمراد واحد
خاص في بعض النسخ بخلافه صا لم يصح
البيان في التعلق بالمتن اي الاخذ به في فعل هذه الصناعة
يطلب من الاخذ ما امكن لتختص على الادب منه اذا الحاجة
واشبه ان يكون حاد وان اضرى من قوله ما يتصل
ان هو مستقبل فان اسم الزمان يوصف بالاستقبال ككل وصف
الزمان والثبات ان الاداء في قوله مستقبل على ان
اللام في قوله من لا يستقبل صلتها للوضع والبيان ان
لهم موهبة انما عمل المستقبل وطرق له كما يقول البيه نظري
السفر وحل له لان السفر وفوقه وان الزمان قد جعل طرقا للزمان
حاشا لان ليس حد لتلك ظرفية الزمان حقيقة فنقول كقوله
في قوله الخفيين في عام كذا انما الذي حاشا في الاول فنقول
لان حلول الجزئي الكل ليس حلول طرق في مظهر
حقه ولا يكون بدلا منه اذ لا يدل الاكثر من الاقل على
وقيل يجوز ان يكون قوله كاني عداه الذين لم يحلوا فان يوم بدل
من عداه وخيبنا ان المفد يرعداه يوم تحلوا وقوله
فوق مستقبل اني مقولهم هذا من الاشياء اي
التطويل لا الابدان والاشياء المقنونة في الزمان ان قوله
قال لا يجمع الى قوله في معنى الشرط انما هو
يفضي الى انه قد منه خاصه مستقدا وان قد ينفك
ولذلك يفضي الى انه قد قوله في الزمان وكبره لما يستقبل

صحا
لاصناع

الشرط

من

ما نعلم عن فهم او قصته قبل ان تتلوها لا فليلا من اهل
الدين **من الدين** وفي تفسير فاضل المفسرين ويقولون
 سبعة وثلاثون منهم كلهم انما قاله المسلمون باختيار الرسول
 صلى الله عليه وسلم لم عن جبريل واما الله تعالى اليه بان
 اتبعه قوله قبل سري اعلم بعد فهم ما يعلمهم الا قليلا وان
 الاولي قوله رحما بالعباد وبان اثبت العلم لهم لطفه
 بعد ما حصر وقال الاصل بنفيه ثم رد الاولين بان اتبعهما
 قوله رحما بالعباد لينفيين الثالث وقال اوجبان لما
 تعالى عن مقالته واضطرهم في عدد هم امره ان يقول
 ربنا علم بعد فهمهم لا يخفى بعد هم الامن يعلمهم
 حقيقة وهو الله تعالى ولا يعارض بنية وبين قوله
 ما يعلمهم الا قليل لان المتيقن في حق الله تعالى اعلمه في
 حق القليل العالم به على ان علم القليل لا يكون الا بالاعلام
 منه تعالى **وكلام الزمخشري يقتضي ان يقتلهم الله**
من قالوا تسعة فبند في الاشكال الجنا والله خلق
الظواهر وعبارع الكشاف وقيل الا قليل من اهل الكتاب
 والضيق في سيفيكون على هذا اهل الكتاب خاصة اي يقول
 اهل الكتاب فهم كذا وكذا ولا علم بذلك الا في قليل منهم
 واكثرهم على ظن وتخمين ووجه اندفاع الاشكال ظاهرا وهو
 القليل العالمون هم اولئك القائلون لكن الظاهر وقيل هو
الحال او الواو الداخلة على الجملة الموصوفة بها التاكيد
لصوق الموصوف بالصفة والدلالة على ان انضاف بها امر
 ثابت كانهم قصدوا باذخال الواو على الجملة الواقعة صفة
 للذكر تشبيها بالواقعة بعد المعرفة حالها **كمرت برجل**
ومعه سبق فاما الواو الاخرى وهي الواو المسماة بواو الثانية
كمرت برجل ولا حقيقة لها **وقد مر** قريبا بيان ذلك **واما**
واو الحال فان هذا الحال ان قد لا هم قال الله وهو ثلاثة اذ
 ليس في هذه التقدير صلاحية العمل في الحال وكان التخييل يقول ان
 قد مرهم سبعة او هو لا سبعة لكنه ذكر او لمواقع التقدير
 على فهم المراد فان قيل على التقدير **الثاني من باب وهذا اجل**
نفيما قلت العامل المعنى لا يحذف قيل الظاهر انه لا يمنع
 الحذف في مثل ذلك زيد فاعلموا بالحق قال من في الدار يريد فيها
 فاما الفقرة الدلالة على المحذوف في التسهيل ويضمر عاملها

الظواهر في الكلام المذكور
 فان عدم ايراد الواو
 هذه الحال دليل على
 عدم معان

خلافه

حق

حوار الحصول معناه او تقديره ذكره في استغفار او غيره فيقول بل
 قيل على غير المعنى لقول المصنف في بحثه العار بعد قوله ان حذر
 عامل الحال اذا كان معصيا بمنع وهذا هو المراد في قوله في
 بيت العزق واذا ما مثلهم بشران مثلهم حال ناصيا خيرا محذورا
 ايراد ما في الوجود بشر ما نكلا لهم وهما جيت وهو انه اذا
 جعل التقدير بصور لا لم يكن عامل الحال معنوا لان العامل
 هو الذي لا يفهم من لفظ خاص كالبناء او اما التنبيه والاشارة
 والنداء والظرف فليس شي منها من المعنوي لان كل واحد منها
 مفهوم من لفظ خاص بها اللهم الا ان يزداد بالمعنى ما لا يكون
 عاملا لفظيا اي من قبيل اللفظ اعلم من ان يكون معنويا غير مفهوم
 خاص به على ان الاصح ان عامل ان عامل الحال لا يكون معنويا
 بالمعنى الاول ويتقيد بكون المعنوي بهذا المعنى كقوله تعالى
 دعوى الحد في قتال ما والواو الموصولة بالموكدة للصوق الصفة
 بالموصوف فتقدم اوجبان بان ذلك شي لا يعبر عنه الخيون
الثاني عشر في الموضع المجازي وهو ما لا يكون بآرائه
 ذكره الجوان يجوز معه **الذي كبد والتأنيث في هذا البناء** وله
 قوله **الفقه في مجازي** وخطا باهم وليس على خلافه **والصواب**
تقييد بالسند الموزن المجازي وتكون فعلا او شبهه
وتكون فعلا الموزن المجازي المسند اليه اسما ظاهرا الى
 حوار الامر من انما هو في اسناد الفعل واما اشتقاقه الى ظاهر
 غير الحقيق بالخيار **ود كخطوط الشمس ويطلع الشمس**
 بمنفاه تخفيه في اوله **وطا ليع الشمس** يترك تأنيث المسند
 فيها وتقول طلعت وطلع الشمس تنثا في قوله
 واطلعت الشمس على التانيث **ولا يجوز هذا الشمس ولا هو**
الشمس ولا الشمس هذا وهو اما الاولان فلكون الموزن
 المجازي مسندا لا مسندا اليه واما الاخران فلكون المسند فيها
 الى الموزن المجازي ليس فعلا ولا شبهه **ولا يجوز في علي**
صومر الشمس طلوع يترك التانيث لان الاسناد فيه ليس الى ظاهر
 الموزن بل الى ضميره **خاتمة فاعلم** في خبره ذلك واعلم ان المشهور
 في لفظ الشمس انها موزنة لظهور الثاني في ضميرها وقيل تذكر
 وتؤنث قال تعالى فلما راوا الشمس بارعة فانت على اللغة الشهيرة وهو قول هذا
 روي ذكرها على اللغة القليلة سماعا ومناسبة للغير فبحث لغة التذكير التي هي
 اقل على لغة التانيث **واصح** ابن كيسان على التذكير مع الضمير **فعلوا الارض**

هذا المعنى المذكور في

99

الجم

منث مجازي وهذا
 معني قول ابن الحاجب
 في كافيته وان في
 ظاهره

فيه النقل اقبل وقد
يقال قبلوا وبقولا
ولوجه العلم اول
ما ينبت فيه

جامعة حلب
قسم اللغة والأدب
عمادة شؤون المكتبات
1400

نستاد و تغليل هذا
الحكم

موسم

علي اطلاقه
عن الاستعانة على
العمل على وجهه المعنى عدم استقلال الحق بما قلنا لانه السابق
منه سبب معي روي في غدي من واما قوله تعالى لا تصلحكم في
جدوع الغفل فقد قيل ان ليس علي به محس على ان اوجه
ان يقال ان مكن المصلوب في الصلابة في الخبز ينزل
الظهور وفي طرفة فاستقل معه في تكون استعانة بتعبه
المعاد
اعلم ان المذكور وان يكون معرف او نكرة فاما ان يعاد
بمعرف او نكرة فالاقام اربعة وحكم ان ننظر في الثاني فان
كان نكرة فهو مضاف بر الاول والالكان المناسب للتعريف
على كونهم مودا سابقا في الذكر وان كان معرف فمتر الاول كلامه
له على المعهود الذي هو الاصل في الكلام والاضافة كذا في النسخة
ان المعهود اذا عرفت نكرة كانت غير او كلام المصنف صريح في
انما عن هذا الاختلاف مبنى على قولنا حتى هذه الشيخ
الدين السبكي في شرح التكميل فيما اذا كان الاسم الاول معرف
والثاني نكر قال في لاسر بحج في اماليه يكون الاول عيب
الن في كنهه وفي اماليه من الخاب في قوله تعالى غدا هو رب
سبحانه في اعادة لفظ السهر الاعلام عقد ارض الغد وفي
الواع والالقاء التي تأتي مبني المقدار لا يحسن فيها الاضمار ولو
اضمر فالضمير ان يكون لما تقدم باعتبار خصوصية فاذ لم يكن
وجب القبول عن الاضمار الى ان لا ترى انه لو اكرمت
رجلا وكونه كانت العبارة عن اكرمت رجلا وكونه واذا اكرمت
رجلا وكونه عنم كانت العبارة اكرمت رجلا وكونه
خلاف بين ان هذا ليس من حمل الظاهر موضع لو اكرمت
الاستعانة على وجهه المعنى عدم استقلال الحق بما قلنا لانه السابق
منه سبب معي روي في غدي من واما قوله تعالى لا تصلحكم في
جدوع الغفل فقد قيل ان ليس علي به محس على ان اوجه
ان يقال ان مكن المصلوب في الصلابة في الخبز ينزل
الظهور وفي طرفة فاستقل معه في تكون استعانة بتعبه
المعاد
اعلم ان المذكور وان يكون معرف او نكرة فاما ان يعاد
بمعرف او نكرة فالاقام اربعة وحكم ان ننظر في الثاني فان
كان نكرة فهو مضاف بر الاول والالكان المناسب للتعريف
على كونهم مودا سابقا في الذكر وان كان معرف فمتر الاول كلامه
له على المعهود الذي هو الاصل في الكلام والاضافة كذا في النسخة
ان المعهود اذا عرفت نكرة كانت غير او كلام المصنف صريح في
انما عن هذا الاختلاف مبنى على قولنا حتى هذه الشيخ
الدين السبكي في شرح التكميل فيما اذا كان الاسم الاول معرف
والثاني نكر قال في لاسر بحج في اماليه يكون الاول عيب
الن في كنهه وفي اماليه من الخاب في قوله تعالى غدا هو رب
سبحانه في اعادة لفظ السهر الاعلام عقد ارض الغد وفي
الواع والالقاء التي تأتي مبني المقدار لا يحسن فيها الاضمار ولو
اضمر فالضمير ان يكون لما تقدم باعتبار خصوصية فاذ لم يكن
وجب القبول عن الاضمار الى ان لا ترى انه لو اكرمت
رجلا وكونه كانت العبارة عن اكرمت رجلا وكونه واذا اكرمت
رجلا وكونه عنم كانت العبارة اكرمت رجلا وكونه
خلاف بين ان هذا ليس من حمل الظاهر موضع لو اكرمت
الاستعانة على وجهه المعنى عدم استقلال الحق بما قلنا لانه السابق
منه سبب معي روي في غدي من واما قوله تعالى لا تصلحكم في
جدوع الغفل فقد قيل ان ليس علي به محس على ان اوجه
ان يقال ان مكن المصلوب في الصلابة في الخبز ينزل
الظهور وفي طرفة فاستقل معه في تكون استعانة بتعبه
المعاد

عفی

یا و علیهما و غیر اینها
و اینها از ضمن معانی
بیشترند که در این

6

المقام

وینماں ان قدر غافل
نہیں کہ ان کی زبان

[illegible]

विष्णु

النز

الحمد لله

في المضاق هو اللام المقدس او من والمضاق في حق قال انه الحرف
المقدس نظر الى ان معناه في الاصل هو المقتضى للاضافة بين الفعل
والمضاق اليه جعل الحرف كالمركب في الاصل غلام زيد
غلام حصل فزيد معني الاضافة فيه فأيضا بالمضاق في الاصل هو المقتضى
بالمضاق اليه او معني لا جعل الحرف في الاصل هو المقتضى للاضافة
على ذلك لا عليه بالمضاق اليه او معني به ومن قال ان عامل الحرف
المضاق وهو الذي قال ان حرف الجر يشرب به مستوخة والمضاق
في مقتضى المعنى ولو كان مقتضى المكان غلام زيد يكون كغلام
فحين كون الثاني مضاقا اليه حاصل هو اسطره الاول فهو
الجار بنفسه وقال بعضهم العامل معني الاضافة وليس شيئا اراد
بالاضافة كون الاسم مضاقا اليه فقلت هو المعنى المقتضى للعامل
ما به فيكون المعنى المقتضى وان اراد انها السند التي بين المضاق والمضاق
اليه فينبغي ان يكون العامل في الفاعل والمفعول وتلك في ان الاضافة وانما
سبب العمل الى ما يتقوى المشقة التي بينهما وبين الفاعل كما قال
خلق العامل في الفاعل هو الاسناد الفاعل وقال في ان الاضافة وانما سبب
العمل الى ما يتقوى به المقتضى فيكون الرابع هو الفعل والمفعول هو الفاعل عليه يكون
المقتضى امر حقيقيا معنويا وما يتقوى به المقتضى امر ظاهريا في الاضافة **والحال**
منصوبه بالفعل فاختار العاملان **الثاني قوله لية** موثقا لطل هو صيد
بيت من بحر والواو حرف عطف يلوح كانه دخل وقد اسند المصراع الاول باللفظ
لامية موثقا لطل فلو لم يحذف اليه لم يستند **فصاحب** **سند** **سبب** **به** **التكرار**
وهو عطف مرفوع **بانه** **بند** **والمعنى** ان يكون المصعب بالاشتراك **الحال**
الاستغناء **الذي** **يخلق** **به** **الطرف** **ولا** **يجوز** **ان** **يكون** **النصب**
بالاشتراك **لان** **عامل** **معنوي** **فلا** **يجوز** **في** **الحال** **والثالث** **ان** **هذه** **انتبه**
انه **واحد** **فان** **انه** **حالي** **معمول** **ان** **اي** **من** **جورها** **وهو** **انتبه** **انه**
مستغنى **فان** **صاحب** **الحال** **حرف** **التثنية** **واسم** **الاشارة** **بما** **فيها** **من** **معنى**
انته **واشياء** **ومثله** **وان** **هذا** **المراد** **بالمستغنى** **فان** **مستغنى** **الحال** **من**
صراطي **وهو** **جوز** **ان** **والعامل** **فيه** **معنى** **الاشارة** **او** **الاشارة** **وقال**
ها **بينما** **ذا** **اصنع** **النصب** **فاصنع** **له** **هو** **صيد** **من** **اول** **البسيط**
عجزه **قطع** **وطاعه** **مهد** **نصحه** **رشد** **وقد** **تقدم** **الكلام**
عليه **في** **الجهة** **الخامسة** **من** **الباب** **الخامس** **فيما** **يجوز** **وجها**
باعتبار **عاملين** **العامل** **حرف** **التثنية**
فقط **لتقدم** **الحال** **على** **اسم** **الاشارة** **وهو** **عامل** **في**
صحيح **ولكن** **ان** **تقول** **لا** **اسلام** **سبب** **الحال**

الموقع

الوجه

بمعنى

بالالف

اللام
وهو زوق في الحال من الشره في
عليها في فعل الشره كما في قوله
الاحسن والاولون والاولون

بل

بضمير **الشرع** **الظرف** **لان** **الحال** **الحقيقي** **بالعرف** **لان** **الضمير** **معرفة**
وان **عاد** **الى** **قوله** **ما** **اذا** **جعل** **حالا** **لا** **من** **طال** **ما** **يكون** **من**
تكرار **وان** **تقدم** **لكن** **قد** **يقال** **ان** **جعلهم** **موجعا** **ساقيل** **الصفة**
التي **تقدمت** **على** **وصفها** **فانقلب** **حالا** **يقتض** **ان** **صاحب** **الحال** **طلال** **الذي**
كان **توصيفا** **لا** **ضميرا** **واما** **صاحب** **الظرف** **عن** **جوز** **كون** **موجعا** **في** **البيت**
حالا **من** **الضمير** **المستتر** **في** **الظرف** **لان** **الظرف** **هو** **ما** **غير** **تجمل** **للضمير** **لان**
انما **يجعل** **الضمير** **قائما** **لغير** **المتد** **واما** **اذا** **تقدم** **على** **قوله** **انما**
لا **تلازم** **القول** **بأن** **يظهر** **الضمير** **مطلقا** **والقول** **بأن** **الفعل** **في** **عليه**
ورقة **الله** **السلام** **هو** **عبر** **ببيت** **من** **الواو** **صدر** **الاباح**
من **ذات** **عرق** **كنى** **بالخلة** **عن** **امراة** **وذا** **تعرف** **بوضع** **بالهادية**
وهو **مستقات** **اهل** **العراق** **الروي** **وقته** **لم** **اسرا** **لوسنين**
عمر **من** **الخطاب** **رض** **الله** **عنه** **ان** **الا** **والى** **جعل** **آي** **جعل** **هذا**
التركيب **على** **العطف** **على** **ضمير** **الظرف** **الشرعية** **لا** **على** **تقدم** **على** **المعطوف**
المعطوف **على** **الجزء** **ما** **في** **الظرف** **صهرا** **العطف** **عليه** **لان** **انه**
متقدم **وقد** **اعتبر** **بانه** **يخلص** **من** **ضرورة** **وهو** **تتم** **العطف**
على **العطف** **عليه** **بأخرى** **اي** **ضرورة** **أخرى** **وهو** **العطف** **على** **الضمير**
المرتفع **المستتر** **عدم** **الفصل** **ولم** **يقتض** **بعدم** **الضمير**
اي **ولم** **يعترف** **على** **الحال** **بانه** **ليس** **في** **عليه** **ضمير** **لتقدم** **على**
المستند **والجواب** **اي** **وجواب** **ما** **اعتبرت** **به** **على** **الحال** **من**
انه **يخلص** **ضرورة** **عن** **ضرورة** **ان** **علم** **الفصل** **أهل** **اي** **ان** **العطف**
يكون **فصل** **أهل** **من** **تقدم** **المعطوف** **للضرورة** **في** **التركيب**
جعل **سوا** **والعلم** **اي** **مستوه** **والعلم** **حق** **قبل** **انه** **قاسم** **فهو**
لم **يخلص** **من** **ضرورة** **الضرورة** **مثله** **واما** **يخلص** **من** **ضرورة** **اي** **أهل**
منها **وذلك** **ليست** **ممتنع** **واما** **جواب** **ان** **ما** **كان** **ان** **الحال** **على** **ذلك**
يجعل **صاحب** **الحال** **اولى** **لان** **طالع** **فاما** **يصح** **لوسا** **وعلى** **ظاهر**
الضمير **والتعريف** **يريد** **ان** **ان** **ما** **كان** **احياء** **عن** **نوع** **ان** **يكون** **طلال**
صاحب **الحال** **واما** **هو** **ضمير** **الشرع** **في** **الظرف** **ان** **جعل** **طلال**
صاحب **الحال** **اولى** **من** **جعله** **الضمير** **لان** **الهم** **الظاهر** **اولى** **من** **ذلك**
ضمير **مرفوع** **المضف** **بانه** **هذه** **الاولوية** **انما** **تنتج** **لوان** **الاسم** **الظاهر**
معرفة **لالمطر** **لكن** **تكره** **فيكون** **جعل** **ضمير** **صاحب** **الحال** **اولى** **من** **جعله**
لوان **فيه** **جزم** **على** **الاصل** **من** **كون** **صاحب** **الحال** **معرفة** **واما** **النواحي**
من **الامور** **الشبهة** **بما** **ما** **تأخذ** **العامل** **فيها** **موجودا** **تقدم** **بيل**
لان **الغنى** **الضمير** **الاسم** **والمصراط** **اوابه** **له** **وتنبه** **لصريح** **الفصح**

٢٤

الضمير مستتر في قوله
انما جعل الضمير مستترا
في قوله انما جعل الضمير

من عايد قلت نعم ولكن فرق بين ما يطلع عليه اسم المفعول بقيد وما يطلع
 على اسم مفعول بلا قيد فربما اعتبار الـ ٧٧ ول مفعول به يتقدمه وبالاعتبار
 الثاني لا قيد الا يقال فيه زيد مضروب وانت لو قلت **فرا السموات**
مضروباً كما تقول **ما مضرب مفعول** كان صحيحاً ولو قلت **فالسماوات**
مفعول كما تقول **زيد مفعول** لم يصح قبل هذه دعوى الاول على
 وجهي **مستند** على ان السموات في خلق السموات مفعول مطلق وهو
 ممنوع اليقين يقال في زيداً مضرباً زيداً انه مفعول وليس مفعولاً
 مطلقاً قلت هو اذا اطلق على انه مفعول فهو على معنى مفعول به على نحو
 ما لا يصلح كما يقال هذا اسم مشترك في **ابيض** **اخضر** لهذا المدعى
المفعول ما كان مفعولاً قبل الفعل الذي يعمل به اي قبل الفعل
 الـ ٧٧ له ثم اوقع الفاعل به **فعل** من الافعال ولكن المصنف يقول
 المفعول به ما وقع عليه مفعول الفاعل قال الساج وهذا من غلط الاول
 واي دليل على ذلك **والفعل المطلق ما كان الفعل الفاعل فيه هو فعل**
الحادث اذ ما كان الحادثة بكونه فعل فلا يكون مفعولاً قبل فعل
 الذي يعمل به حدثاً كانت او غيره **والذي يفسر كثير الخبيرين في هذه**
المسئلة انهم يقولون المفعول المطلق ما فعل الفاعل الذي هو من قبل
الاحداث بل انما يجوز على ما يذهب اليه انشاء الافعال كسب الاخلاق لان الخبر
 ان العبد ليس خالقاً لافعاله بل هو من خلقه غير الله **فوقه ان المفعول**
المطلق لا يكون الا حدثاً لا كسب العبد انما يتعلق بخير ذكر **ولو شئنا**
بافعال الله عز وجل لظهر لهم انه لا يختص به كما يظهر لهم عدم
 اختصاص المفعول المطلق بما يكون حدثاً لان الله تعالى **موجد للافعال**
والذوات جميعاً بعد ان كانت معدومة لا موجد لها في الحقيقة سواء
 فعل العبد سجد الى الله كما جاد ازاله العبد كسباً وتحقق ان صرح العبد
 قد رتبته وان ارادته الى الفعل كسب واما ان الله ذلك الفعل عقيدته ذلك
 خلقه ولقد رتبوا اخذ به خلقه فترتيب لكن بعضهم تحت لفتين
 لان فعل العبد يتقرر الله تعالى احداثاً وخلقاً وتقرر العبد كسباً وتحصل
 ومن قال **هذا الذي ذكره الشيخ عبد القاهر الجرجاني وابن ابي عمير**
في اماليه وكذا الحق في اشياء كتاباً وعلمه وان حصيله وانواعه
الصالحات اذ ان الصواب ان المصنوع في كل من فعل المفعول المطلق
 المفعول به لان كلامه لا انشاء والاعمال لم يتعلق به وجوده ووجه اوقع
 فيه غلطاً وانما فيها كما تسطهها موجوداً ومنه ايضا خلق الله
 العالم لان العالم كان عندما خضوا الله تعالى اوحده فهو مفعول مطلق
 وله كان

٥٣
 في المفعول المطلق

ولو كان مفعولاً به لكان موجوداً في نفسه متعلقاً بالخلق واجيب بان المفعول
 به لا يثبت اليه غير فعل الاجاد وما بعده يقتضي ان يكون موجوداً في
 ان الفاعل يجره ما واما بالنسبة الى فعل الاجاد فلا يقتضي ذلك والا
 كما ان تخصيصاً للمحصل وهو محال وزعم ابن الحاجب في شرح الفصل
وخبر ان المفعول المطلق يكون جرداً كما يكون المفعول به جرداً
جهد من ذلك خبراً كما ان المفعول مطلقاً وهو مفعول به في الباب
 الثاني من الجدة الثالثة من الجدة التي لها محل من الاعراب وزعم
 ايضا في آيات زيداً **اعرفا صلاتي ان المفعول الاول مفعول**
وان به والثالث مفعول مطلق لا في نفسه لانه اذا لم يثبت له
تعلقاً الا في الثالث في كماله في زيداً فافضل فانها متعلق
العلم فيها مفعول به لا الاول لان نفسه حتى يتبين دعوى المفعول المطلق
وهو غلط بل يقال ايضا مفعولاً بها لان نفسه لها واسم المثلثات
وهذا الذي قال لم يلقه احد لا يدرى ما يوافقه عليه ولا يتنصيه
النظر الصحيح ليشك في الدليل **ان في مفسر قوله ان كان** التي هي
 من افعال انما هي **اثباتاً في وثيقها الثبات** في الرضخا مضمون
 في كاد ان تقوم اثباتاً واثباته في خلاف سائر افعال الساكنين
 اثباتاً في ثباتاً في رادوا به انك اذا قلت كاد زيد يقوم
 واشتبه الكوفاك القرب هذه الاثبات في مضمون غلط فاحش
 وكيف يكون اثباتاً في شيء في كاد ان يقوم اثباتاً القرب بالاربع
 وان ارادوا ان اثباتاً كاد في يدل على مضمون خبره فهو صحيح
 وحق لان قولك من الفعل لا يكون الا بعد انشاء الفعل منك الا حصل
 الفعل منك كنت احداثاً في اقرباً منه كونه نفسه اثباتاً فتقول منه ايضا
 ان قصدوا ان ثباتاً كاد في يدل على مضمون خبره فهو صحيح
 من مضمون خبر اثباتاً لذلك المضمون بل هو محض لان ثباتاً القرب
 من الفعل بلع في استقامه بين ثباتاً الفعل نفسه لان ما قربت من
 الضرب الكد في ثباتاً القرب هو ما قربت من قد جرح قولك ما في كاد
 يخرج قرينة تدل على ثباتاً في جرح كاد استقامه واستقامه
 القرب منه فيكون نكاد القرب دالة على ثباتاً مضمون خبر
 كاد في وقته بعد وقت استقامه واستقامه القرب منه لا لفظ كاد ولا
 ثباتاً في ثباتاً الضرب في وقت واحد فلا يكون اذ ثباتاً كاد
 مضمون الثبات مضمون خبر بل المفعول لشبهة ثباتاً القرب
 فان حصلت قرينة قلنا ثبت مضمون خبر كاد بعد استقامه
 كاد في قوله كاد جرحاً واما كاد والمفعول ان ما كاد واثباتاً

مضمون الخبر المضمون المطلق وكذا
 ان ارادوا ان ثباتاً كاد في يدل على مضمون خبره

٥٤

تكونهم وما قد بواحدة انشاة الى ما سبق قيل ان من تعنتهم في قولهم
انتم انتم هذا هو الارج لنا ربك بيننا لما هي اربع لنا ربك بيننا لما هي
لربنا فان هذا التعقد ادب من لا يفعل ولا يقارب الفعل انما
وان لم تثبت قربة هكذا نحو مات زيد وما كان سافر قلنا في
مضون خبره كاد على انتباه وعلى انتباه القرب منه كان قوله
لم يكذبها وقوله اذا غير المحسن لم يكذب سجد الهوى
من حب سيرة يبرح اذ ليس بهما ما يدل على حصوله بعد انتباه
ومثل هذه التورية شبيهة من قال ان غي كاد انيات فاد
قيل كاد يفعل فعناه الله لم يفعل وانما قارب ان يفعل واد
قيل لم يكذب يفعل فعناه انه فعله لا لاول واد كادوا
ليفتنوك اذا البواقع الى الله سبحانه عصبه منهم فلم يفتنوه
وقوله كادت السحرة ان تعيقن بطي هو صدر بيت من الخفي
عجزه اذ ثوى صغر لربك ونزود ولم يسم قايلا بما مضى فيه
اذا خرجت روح ومات وفاطت بالظا الشكالة واد كاد كاد
وهو بالضار وفان الرجل مات قار الزحاجي وفاطت نفسه بالظا
حازن عند الجريح الا لا يصح فيه الا يجمع بين الظا والنفس بل تقول
بالظا وفاطت نفسه بالضار قال ابن بري والركب يجوز فاظت
نفسه كذا بالظا بفتح هذا البيت ومتنضاه رواية البيت بالجردين
وضمير على الميت والربط بفتح الراء كقول المتنضاه التحتية وفتح
الظا الملهة الملاء اذا كانت قطعة واحدة وفي القاموس الربط
كل ملأة عجز ذات لفقين كما سماه سجع واحد وقطعة واحدة او كل ترب
لين رقيق كالرباط والبرود جبرود وقد استشهد به المصنف
في موضعين على دخول الاء ضمير كاد واد كاد واد كاد
فانهم فعلوا الزح وقد استشهدوا به حتى جعلوا الاء فعل العرب
لغزا هو بضم اللام وكون الغين المعجمة وضمين وكسر وكا خبر
والالفوز ما يبيع بها وجمع الثلاثة الاء على الفاء والفوز كلامه وفيه
مراده فقال الخوي هذا الفصل ما هي لفظة
جرت في لسان حريم وتورد الاكثرت في صورة الخوي
اثبت وانما تثبت قامت مقام الخوي حريم بعض
الجح والفاحي من اليمن تروح منهم اسماء عبد عليه السلام
وتنود القليل التي بعث الله فيهم صاحبها التي صوته على بيتا
وعلم رسم الخوي النقي واصل النسخ والانكار مع العلم
والاصول ان حريمها حكمها بالافعال كذا في كتابها

نفيها

نفيها نحو وانما قال الشان وبيانه ان معناه الفاعل ولا يجوز ان يعني
كاد يفعل قارب الفعل وان يعني ما كاد يفعل ما قارب الفعل
فخبر قارب انما مشتقة كانت هي او مشتقة اما اذا كانت مشتقة فواقع
اي فانتها خبرها واخرج الله الا استفتت خاتمة الفعل استوفى
فحصل ذلك الفعل فيكاد الفعل حينئذ جرد الاء ودليله اذا
اخرج يده لم يستدير انما لم يرها اصله ولغزاه ما بلغ من
ان يقال لم يرها لان من لم يرها قارب الروية خبرا وملا
يقارب الروية فانه لم يرها بالطريق الاولى ولما اطلعت القارئة
مشيئة فلما الاجاب بغيره التي هي التي يقتضي عن عدم
حصوله والاكاد وان لا يقتضي ذلك كانا اقتضى الحصول الاجاب
حصول حصوله لا يقارب حصوله ولا يخفى ما في عبارة الصنف
من ادخال اللام في جواب ان الشرطية وضم ثمر له مثله اذا لا يحصل
في العرف ان يقال لم يركب قلب الصلاة وان كان ما صلي
حق قلب الصلاة اذ من المين ان الاثبات بالفعل بل من
قربه ولا فرق فيما ذكرناه بين كاد وكاد فاما الحكم فيها واحد
فانه اورد على ذلك وما كانوا يفعلون مع انهم فعلوا اذا كادوا
بالفعل الروح وقد قال لك قد جرحها فاجواب انه ايها الاجاب
بانهم ما قاربوا فعل الزح انما من حالهم في اول الامر قال
ابن مالك هذا كلامه فمضت كلاما من مضون كل واحد منها
فوقت غير وقت الآخر فانهم كانوا ولا بعدا من دجها
بدليل ما نفي علينا من تعنتهم وتكرير سؤالهم فانهم
بدل غيرهم فزعم من فعل الروح اذا تعرفت بفضائلهم
لو كانوا قريبين من الفعل لما دروا الي الامثال من غير
تعت وتكرير سؤال لما كنز اشكال مثل هذا من التعت
عنه بقا ربه الفعل ولا لم فعل بعدد كقولهم من قولهم
ان هذا الفعل بعينه يعني نفي المقاربة هو الاء على حصول
الفعل والسبب كذا بل الفعل على ما هو عليه من اعادة نفي المقاربة
فانما فهم حصول الفعل من دليل اخر كما فهم في الاء
من قوله قد جرحها فان ابن مالك وقد جرحه نفي كاد لعلها
يظهر الواقع والشكوت حاصل كقوله فانه لا يهوى الحق لا كاد
يفقهون حديثا اي يفقهون ببط وعسر وكلام حقيقي
الفسر من ميات المراد نفي الفقد مطلقا لما عرفت من
في السبع وسوق حريم نفس والاحص انما يقال حريم

الفاعل ولا تقول مفعول ما لم يسم فاعله لذلك اي لظهوره وخفايه ووجد
 الاشارة باعتبار المذكور وتكون هذه العادة على المنصوب من غير ان يعطى
 دينا الا ان مفعول لا يعطى واعطى لم يسم فاعله وقد اختلف في هذا
 المفعول الذي تركت اقامته مقام فاعله فذهب سيبويه والخذاق الى منقول
 بهذا الفعل الذي لم يسم فاعله وعبارته الضم لا تفيده واختلفوا ايضا هل يصح المبنى
 بالمفعول فيج عن صيغة المبنى للفاعل ام في اصل براسها المجهول على الاو والبريد
 في الثاني فان قلت ومثيرة هذا لخلو قلت يظهر في نحو اعطى زيد درهما فان قال
 بالقرينة نفس رجا باعطي لانه في ثابته للفاعل منصوب به فاستمر الحكم ومن قال بالاصالة
 زعم انه منصوب بفعل مضمر دل عليه الكلام كاخذوا بالباب من فاعله
 فلا يصح في الاصل ان يكون في قوله من فاعله من الالف
 وهذا معنى ما يقال انما التفرع من الماضي من الفاعل اي في الزمان
 الا ان يعنى المستقبل التحقيق حدثها في الماضي فاعلم انه
 حرف شرط وان يقول في لم حرف جزم في المضارع فاعلم
 ولا بد في ما قال من على هذا القول فانها تشتت لم يسم فاعله
 بانها مع كونها نافية تطلب المضارع ماضيا متطلبا فاعلم
 بنون بعد النفي وفي الواو حرف عطف للمضارع اي للمعنى من
 غير مراعاة ترتيب مطلقا ويطلق الجمع من غير مراعاة تقدم او تأخر
 او معية ولا يفرق الجمع المطلق لان التحقيق ان معناه الجمع مطلقا
 من غير تقييد بشئ وهو الاطلاق فلا تنافي معنا اختيارها الفاعل في
 المعاطفة بشهادة السياق والسياق حرف مطلق الجمع والفاية
 وفي ثم حرف عطف للمضارع اي للمعنى وان شئت قلت الترخي
 وفي الاخر حرف عطف للترتيب والتحقيق وان شئت قلت من
 غير مهمة واذا اختصر في فاعله قلت عا ط ف و ع ط ف و عا
 وحين ومو ناصب ومنصوب فان قلت هو لم سبق منه
 ذكر لشي من عوامل النصب فواجه ناصب ومنصوب قلت
 اليس تعرض لمنصوب اعطى علي وجد فهم ان ثم ناصبا لهذا
 المفعول في اختصار القول فيها قيل ناصب ومنصوب ولما لم يستطر
 القول منه الى ذكر جارس ومجرو او مرده تنظيها فقال كما تقول
 جارس ومجرو الياس السباع من الكتاب
 في كيفية الاعراب كطلف الاعراب المعنوية عليه من
 حركة او حذف قال وهو مختار عند القاهر وعند
 غيرك نفس الاختلاف وقولهم علم الاخذ
 بهذا المعنى سمي به بالهو لا يشرف ويطلق على استعمال

المفعول الذي تركت اقامته مقام فاعله فذهب سيبويه والخذاق الى منقول بهذا الفعل الذي لم يسم فاعله وعبارته الضم لا تفيده

هذا معنى ما يقال انما التفرع من الماضي من الفاعل اي في الزمان الا ان يعنى المستقبل التحقيق حدثها في الماضي

هذا معنى ما يقال انما التفرع من الماضي من الفاعل اي في الزمان الا ان يعنى المستقبل التحقيق حدثها في الماضي

القواعد في مفرد الكلام وهذا الباب معقود لبيان كيفية هذا الاستعمال
 والمخاطب بعظم هذا الباب لبيان كيفية هذا الاستعمال
 لنقول عمر بن الخطاب على القراءات ان اللفظ المعين منه ان كان حرف واحد
 بان كان موضوعا على حرف واحد غير عنه باسمه الخاص به او مشترك
 اراد به الاعم كما يفهم من قوله فيقال في الضمير للمضمر بالفعل من
 نحو من هذا فاعلم وهذا مثال التعمير بالاسم المشترك لان الضمير
 يطلق عليه وعلى غيره ولا يقال في فاعله اي لا يعبر عنه بلفظه كما يعبر
 عن بعض المعنيين انه كان يقول ذلك اذ لا يكون اسم هكذا هكذا
 في بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعضها اسم ظاهر ولا بد
 منه لان الضمير المتصل اسما ومنها ما هو على حرف واحد معنى
 انه هو في هذه الحال يكون معبرا عن نفسه فيكون اسما طاهر
 او ليس لاسم ظاهر على حرف واحد ثم اعلم انه متى قصد بكلمة لفظها
 دون معناها كقولك ليت حرف من فاعله علم لذلك اللفظ لان مثل
 هذا موضوع لشي يعينه غير متا ولا غيره فيكون علما وكل علم لذلك
 فهو اسم ظاهر وليس في الاسماء الظاهرة ما هو على حرف واحد
 من ثم امتنع ان يعبر عن تاضرت بقوله فاعله لانه حرف
 عما المسمى المستعير للاسم الظاهر وانهم قالوا اذا سمي بحرف
 واحد محرك ولم يكن بعضه كلف فان كل تضييف محانس حركته
 فتقول في التسمية بنا المتكلم تون في التسمية بنا المخاطب
 طبتنا بالف ممدوده لا تغلب الثانية هذه كما في حرف وفي
 التسمية بنا المخاطبة في ولم نرهم احمر واذلك في اعلام
 الالفاظ ولا مانع منه فاما الكاف الاسمية فانها متحركة
 للاضافة واعتمدت على المضطبات البعد جواب
 عما يرد على قوله ان لا يكون اسم هكذا ان
 الكاف الاسمية اسم ظاهر وهي على حرف واحد
 وتقول برة انها لما لازمت الاضافة واعتمدت
 على المضاف اليه صارت كأنها على اكثر من حرف
 واحد ولهذا اي ولهذا الاعتماد اذا كتبت على
 اعرابها بحيث لا يسمها لاسمها لان في التعبير
 عنها بلفظها قطعه عن عبادها وهي لا تنقطع فقلت
 في نحو قوله وما هذا الى ارض كما انها هو صدر بيت
 من السبط لم اتفق على تسميته ولا على تسمية فاعله الكاف
 فاعل لهذا ولا نقول فاعله الالف والما بعد عليه والكاف

هذا معنى ما يقال انما التفرع من الماضي من الفاعل اي في الزمان الا ان يعنى المستقبل التحقيق حدثها في الماضي

من ترجمه موصول
و شرطیه و مخفی است
و خبری که با التماس
فیهما لانه لو یبقی

دھرم پھالا ورع دار

والفنا

والقرايتون هذه السورة فقال اي شي يظهر في الحاكم هل الالف واللام
فيه للعهد والحسن **هذا هو قوله الشرح** فانما هي الالف واللام
جاءت الالف من الحاكم بنوعهم انها وصل
ادامنا الف وصل يقال تحبب القارعة بالسقاط الف القارعة
وكسر القنوين من تحبب لالتقاء الساكنين ومن هنا يفهم ان الوهم
في قرانهم تلكا تخفوا اذا حذف الف الحاكم وكسر قنوين حاسيه واما
اذا حذف الالف ونسخ القنوين علي قاعدة النقل فلا وهم ولا
لحن **وقد روي في رجل عدك من النقيض** من النقيض من النقيض
هكذا هو في كثير من النسخ وفي بعضها وذكر لي من جعل كسر في استعمل
قوله الشرح **المراد** من النقيض من النقيض من النقيض من النقيض
المعنى المعلوم هو من ثاقى الكامل الا انه من احف بالاضمار والربان
ضد العطشان وقول المحشي مثل الظمان ان اراد انه مثل في الوزن
فظاهر ولا كبر امر تحت او في المعنى فمنع لاختلافه والكوي التعليل
والمراد به النوم والمسلوخ مائة اصابه دوسم بالبدن القوب
وفي البيت استعارة تعميم وذلك انه شبه لاجفون محبوبه
من النوم بالاختلاف من الطغي جارة العطش في حصول الراحه
يدفرت الاستعارة في الري او لا وكله ثم في الربان ثانيا وتبعها
وكنايه قانه كني بديلة الملبوس عن ليله السهر لان السهر والاد
مق من لوانه ثم ذكره في البيت بين النوم المستفاد من صدر
البيت صريحا والسهر المستفاد من محبزه كناية **وقال**
كيف تم القاء من البيت وهو المحاط اي مع تامل المتكلم مضموم
فبينت المحاط ان الفعلين محاطات لا ماضيان لتصل لهما
بما المحاط **بخطبة** والتكلم **وان الشافعي** لا ما اكلم
فخصي حرف اصلي لا اسم هو **وقال الشافعي** الاول مستفاد
من تامل الضارعة فانها علامه المحاط في الضارعة **واكمل في**
اثنى مستفاد من الهمزة لانها علامه المتكلم وحده فيه
والفعل الاول من فروع الحلو **عمل** **لاسم** فضمنه اعرابيه
والثاني مضموم بان مضموم **جاء** **واو** **المصاحف** فالفتحة
فيه امراب **على** **جاء** **الخطبة** من تصديده يخاطب بها
الذير فان وكنايه جارهم ثم انتقل الي بني قريظ **امام** **كجاء**
والثاني **علي** **وبينكم الوحدة** **الا** هو من اراد الوافز ومعني
الفاضة ظاهرة وفيه مشواهد ورود الهمزة للنقر بين
وهذا ونون اكر لاجتماع النش وفظ ونصب المضارع **بجاء**

لا تتكلم اي ورا الخطاب
مفتوحه وفضول ايت
وهو التسلط لا اله الا الله

ان هذا الكلام ونحوه فاعوا البر والتقوى ولا تفلحوا على الاثم والعقوة
 الاول امر بالتقوى مضارع لا اله الا الله لا بد من هذا الامر وهذا المضارع
 من قبيل ما حدثت احدي تانيه ايضا وقد حدثت نونه المحرم فينحرف على
 صورة الامر وتلطي في فاندوتكم نارا تلطي مضارع حذفت
 احدي تانيه والاقبل تلظ اعترضه التانيه بافاده افعال الامر
 في جواب ان الشرطي ويابى مثله قال وقد اكثر اي المصن
 رحمه الله من ذكر في هذا الكتاب وهو غائب في عبارة غير من
 البصيرين وهو منافقته في اللفظ وكذا تاتي من قوله غني التانيه
 ان يبينها بوجه صدر بيت من تاني الطويل عجزه وهذان
 الامرين ربعة او مضراكة وهذان الامرين قوم يستعمل علمهم
 السقا وتتم فعل مضارع اصله من حذفت احدي تانيه وهو
 اس ما لك فاعطاه ما ضا من باب و لا ارض اقبل بقاها
 وقد سري جوله مما سري منه التانيه انه سري الى الضم وهذا
 الجمل جار على الضم من غير ضرورة فاحذفنا التانيه من الماضي
 السند الى الموش الحقيق مطلقا او الى ضمير غير الحقيق ضرورة التانيه
 ولا ضرورة ندعو الى جعل تيم في البيت كذلك جوارض مضارع
 حذفت احدي تانيه وما يلقين على المسبك ان تقول من نحو
 سرت تيم ان الكسرة علامة الجرح حتى ان بعضهم استعملوا
 لا تشكها الا ان او سري فيقولون تقولان والاولى على مرفوع
 وقد سالي بعضهم فقال كين عطف المرفوع على الجرح وسري
 والعطف يقتضي التثنية في الاعراب ولا يخالف
 معطوف ومعطوف عليه وهما مختلفان هنا فقلت له هذا
 المشكل ورود الفاعل على جرح وان فاعل يجر وبما ذكره
 وبهذا الكلام تقرض بقاءه السائد وتكون يانه لعدم فطنته بحيث
 لا يورد الفاعل في الكلام بالقرابة العطفية وانما يصرف ما يدرك بالحسب
 كما مرفوع والجرح وانما يركن جاسك السمع ويثبت له ان الاصل التانيه
 ثم حذفت الضمة للاستتال فاحذفت اليه لالتقاء ساكنه هي التثنية
 فقال فيه هذ فاعل والفاعل مرفوع وعلامة رفعه حذفت اليه الجرح فاعطى
 من ظهور الاستتال وهذا احد عمل الاعراب التقديرية ويقال في نحو تيم جاب
 ونحوه وعلامة جرحه كسرة بعد و على الجرح وفيه لالتقاء الساكنين فيمن
 ظهورها الاستتال ايضا ويقال في نحو والفرح جاب ونحو
 لان واره للقسمة والبالغة ومعطوف وهذا المعطوف مجرور وعلامة

في قوله
 لا تشكها
 الا ان او
 سري فيقولون
 تقولان
 والاولى على
 مرفوع

جرحه فحذفت اليه جرح الجوار وتنوينه للمعوض عنه الحذف والالتفات
 وتلك الفتحه مقدرة على الجرح والما قبله التثنية حذفت
 لان حقيقها ان لا تقدر ولد الطهرت حالة النصب في نحو فاض لينا تيم
 الكسرة الثقيلة وتانيه التثنية ثقيل ولهذا لا يولد تانيه التثنية ثقيل
 وحكمه حكم ما ناب عنه حذفت التانيه في نصب مع وقوعها
 بين يا وكسرة اصله لا يجوز في وجعل لان فتحه كسرة تانيه
 الكسرة ليريد التثنية اليها لان ما ضيد وحل بالكسرة كسر العين
 وقاس معارضة التثنية في العين وما ضيد اي وما صلي كسب وبعد
 على وزن وجعل بالفتح اي فتح العين قياسا مضارعا عنها الكسرة في العين
 ليحقق الحذف في المعنى بخلاف اللفظ وما يجب فان الفتحه فيه عارضة
 حذفت لان عين الفعل في المضارع تفتح كما في الماضي الا ان تانيه العين
 واللام حذفت فحذف ما عطف على قوله ولهذا لا يولد تانيه التثنية ثقيل
 تارة انما كسر في با علاما با علام حذفت الا ان كسرها بالفتح وان
 تانيه الحروف في تيمسها ان اصلها اليه اي اصل الا ان التي تانيه
 علاما لان يا غلام جرح تانيه باله الفتح فاذا فتح جاز قلب الكسرة
 فتحه فتقلب اليه التانيه يقولون في با علامي با علام حذفت اليه الكسرة
 عنها بالكسرة لتقلها فكذلك اقبلوا في تانيه ما بها ومن ذلك ان تانيه
 المصطفين والاعيين الى كسرة تانيه تانيه الجرح عذبا ربي الراكب
 تانيه تانيه فحذفه وهو قد سمع ان ما قبل العلامة نصبا وحل
 مفتوح في التثنية مكسور في الجمع واعلم انك تقول مصطفي مصطفا
 مصطفون ورفا واصل مصطفية قلت اليه التثنية وانما
 ما قبلها ثم حذفت لملاقاة علامة الجمع التانيه وتقول حالة النصب
 والجرح مصطفين ومصطفين واذا اجابعت الكلام المختصبة التثنية
 لام الكلمة في صفتها دون الجمع لتقل علاما الجرح لانها او مصر
 ما قبلها او يا مكسور ما قبلها وعلامة التثنية ان او يا مفتوح
 ما قبلها او لتقل حركة الضمة والكسرة في الجمع وخفة الفتحه عليها
 في التثنية وكما حكم العينين ووجه التماس الحال
 على المستدري في باب الراء انه يرى يا قبل تانيه وبعد
 فتحه فينظر الاسم مثني لان ما قبلها التثنية مفتوح في
 الصحيح والاعراب ان ينظر الا في تانيه فانه وحدها
 مفتوحه كما في قوله تيم وانهم عندنا من القطع قبل الاصل
 بانه جمع لان تون اجمع مفتوحه وتون التثنية مكسورة

في قوله
 لا تشكها
 الا ان او
 سري فيقولون
 تقولان
 والاولى على
 مرفوع

في قوله
 لا تشكها
 الا ان او
 سري فيقولون
 تقولان
 والاولى على
 مرفوع

الطوطم القاسدة الاولى قد يعطى الشيء حكم ما يشبه في معناه
 ما بينهما من السند المعنوي وهو اقوى الشبهين او اعظم وهو الشبه
 اللفظي او فيهما وهو اقواهما اما الاول فله صور كثيرة احدها
 دخول الباء في خبر ان واقعه في خبر البقي كما في قوله تعالى اولم يروا
 ان الله الذي خلق السموات والارض ولم يخلق خلقا بقاء له
 في معنى اولم يروا بقاءه والباء تدخل في خبر ليس دخول لا شاعرا
 فكذلك في خبر ما هو معناه والذي سهل ذلك التقدير بما عده
 ما بينه اي ما بين ان خبرها ولا يدخل في اوامر وان
 الله الذي خلق السموات والارض قد دخل في ان يخلق مثلهم
 لغير ما يشبهه وشبهه في اعتبار الشبه المعنوي اذ حال الباء في كفي
 باله شبيهه بالام خلقه من معنى كفى الله مثله الى لاجل
 ذلك ما دخل من هو المعنى فاللام من على مكسورة وما تحققت
 الباء وتضمن لها حال في قوله قلل مثل للمعنى هو جزم بليت
 من العاقبة تمامه ولكن قليل لا يقال له قليل فان يكفينا بيه ليس
 مضاعف كفي التي دخلها ذلك المعنى وفي قوله سقطت على قوله
 في كفي بالله اي وشبهه ايضا ادخال الباء في قوله **سود المحاجر**
لا يقرب بالتي هو مجز بليت من اول البسيط صدره عن الحراب
 لاربات اخرجه وقد تقدم الكلام عليه في حرف الباء الموحدة
 في بحث الباء المقترنة لما دخله معنى **المقربين بالسور** اي حين
 دخله هذا المعنى ولما هذه مستدعه الهم مفتوحة اللام والهاء
 ولا حل ادخال الباء بعد يقربان لشبه معناه بمعنى تقربين تقربه
 اياه وقال السهيلي لا يجوز ان يقول وصل الى كما بك فقرات
 اي بزياده الباء في مفعول قرأت على حد قوله **فكذلك** في
 قوله لا يقربان بالسور لانه اي لان هذا القول عام في
 المقربين والثانية جواز حذف خبر المبتدئ في عنوان
 زيد اقامه وهو اي قائم كنعانه خبر ان **كلمات**
 ان زيدا قائم اي معنى زيد قائم غاية ما هناك انه يربط عليه
 بما في ان من معنى التاكيد فقيه زبادة على المعنى لا تعبه له ولهذا
 لم يحذف الباء في قوله **وهم** تكون الخبر المذكور مقرون خبر
 المبتدأ المحذوف وليس كذلك فلم يكن الخبر المذكور موديا
 معنى المحذوف **والثالثة** جعل **انا** زيدا خبر ضارب اعي
 جواز تقديم معمول المضاف اليه على المضاف الذي هو غير
 فيه وقال السهيلي والزم محسنه و ابن مالك مطلقا قال

وسنرى
 لا يقرب

السراج لا يجوز مطلقا واختاره اوجيدان وقيل يجوز في الظرف
 وينفع في غيره **للمكان في معنى انما زيد الاصل** ولعله ان لم يحذف
 الاصل تقدم المضاف اليه المضاف وكذا لا تقدم مفعول عليه الطريق
 الاولى لا تقول انما زيد اول ضارب **وسئل** عن هذا الصواب فيها
 وحكي تعليله عن الكسوة جواز التقديم لقوله واي كان كل الشيء فان نصرت
 الظرف واللام حق عليهم قال اوجيدان والصحيح المنع وشبهه الجواز ان هذا المضاف
 وهو كذا حق ما كان لا يندب شيئا سوى التاكيد من جهة المعنى لا بابتداء وحده الكلام
 على المعنى لا على الشدة فلهذا قال انما خبر الظرف واللام عليه خبر **او وسئل**
السئلة اي سئلة التقديم ان كذا المضاف حكمه صحة خبر قوله **وهو**
في الخدم غير مبين يقال هذا المفعول ظرفه يتساج به لا لا تقول **السئلة**
 مفعول في تقديم المفعول مطلقا ظرفا لكان او غيره **وقول السئلة**
هو حقا خبر ما في قوله **والاخبار** **مكسرة** **حقيقة** هو من ثالث
 الطويل ولم يسم قائله وقد ينصب مجزوف على بشرط النقص
 اي ترادف هو غير شائع حقا لانه مفعول له لم يقدّم عليه فلهذا
 تقدم معمول ما اضيف اليه غير ظرف وجلة النهي مفعول على
 حلة الاسر المجزوف لا المذلول ولا ان تلك هي المقصورة بالاصالة والمزبور
 انما سبقت لغرض التفسير المعنى ان حصره قاعا فحق الصدقة ولا
 نعدل عنها الى غيره **وقوله** **انما اخصني يوما** **مردته على الثاني** **لغرض** **غير** **مكرر**
 هو من ثاني السط من نصيدة لا يرد الطائي يدرج على الولد من عفة
 اي معبط قال الشاعر وكان اخاه لأمه وكانا عاقلين على
 الكوفة وكانت يترقب احوال البريد قد اخذت ابلاها واحد
 حقة شعر والرجل اليه وبعد هذا البيت ادعى وادري واداني والظهر
 على المدو بنصر غير تقدير حصن بكذا افرز في حيث لا تشارك لغير
 ونصب مودته اما الجرض على التوسع بالمسقاط الحار الزب هو
 الباء وعلى نصيبه معني مسبح واعطى ويروي عمر ابدل بربما
 والثاني السباعه وعلى فيه المصاحبة كما في قوله كما وان ربك
 لذومغزة الناس على ظلمهم اي خصني بمودته من غير رب بنسب
 بوجيب ذكر وعلا في يتعلق بمكسورين غير مكسر وقد تقدم
 عليه وهو محل الشاهد والكسور المحذوف والكفر حدة النعمة ويقال له
 الشكر وقال ابن الدهان في الفرة التقدير في البيت لغرض مستكور
 غير مكسور لا ما بعد الحذف لاجل فيها قبله وان كان قد اجيز في غير وقال ابن هشام في قوله
 على الظرف الذي هو معتد به وهو متعلق بمكسور كنه لما قدم عليه ثقت دخول الاسم
 عليه واخرى معناه جعل ايلي ترعى الصلا واروي استافا فذهب عطشها واظهر

في الاول والثاني
 جواز التقديم في الثاني
 المضاف كذا حق فحق
 انه يجوز التقديم

احوار به عشره تذكر اسم الشافعي في قوله هذا تذكر ما
 كان المشافعي المبدع والعصا وهما مؤلفات وكذلك المشافعي
 عساختر في المعنى والبرهان مذكر فتذكر كثيرا مستدلا بغيره
 تذكر كثيرا خبره ومثله ثم لم تذكر فتذكر الا ان قالوا في نص
 الفقه وانك الفقه الا ان في هذه الصورة انك الفقه المستد
 الى الهم المذكور تانيه الخير وهذا صفي على ان المصدر الماول
 به هو القول او المقال وليس ذكر بمنع من جيرانه او بالقاله
 وهو مصدرا ايضا يقول قلت نزلنا ونحالا ونحالة ونحمر
 يكون التانيه بهذا الاعتبار وما قبل من المصدر الذي ليس
 مريد الصلا المصدر المزيدي فعند الحاجة للما وبالمصدر يعني
 ان يكون بغير المزيدي محله اذ لم يكن في الكلام ما يقتضي ذلك
 المزيدي ان الله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 عز وجل عز وجل عز وجل عز وجل عز وجل عز وجل عز وجل عز وجل
 لا تفسد من في المعنى فكذلك من جهة فهو غيبا وعنه وهذا
 مذهب سبويه وقال ابن كيان لا يجوز ان لا النصب والشيء
 ليس بقرينة فوائده ما اورد في غير موضع اشدان فاصال
 ام بتصرف فان الروايد يرفع بحرف الثالث عشر
 فقولهم ان المصدر لا يقول ذلك فاقم اجدا جزا لا يثبت
 وهو لما يختص بياق النفي لانه يوجب الضمير المنصب
 في قوله الضمير واقع في سياقه النفي فكان احدا كذا
 اي واقع في سياقه النفي قال في قوله لا ترى لما احدهما على ا
 كذا كذا قد مضى ان هذا البيت في الحكمة الحاسية من الباب الخامس
 في باب الاستسا والكلام عليه مستوفي في قوله لا ترى لما احدهما على ا
 لانه لا يرجع الى احد وهو واقع في سياقه النفي لا يجاب اي في سياقه
 النفي فكان الضمير كذا اي واقع في سياقه وهذا الباب واسم
 وفي ذكر هذه القدمه كذا في قوله عز وجل ولقد حكى ابو عمر ان القلا فباري
 الاصوغه انك شخص من اهالي اليمن يقول فلان لغوب في الكلام
 اي احرق في الصحاح اما انما عز سايد فاذ ذلك ما للغوب فقال لا
 وقال في القاموس الضعيف الاحق انتك كذا في جندرها فقال
 له كذا قلت انك كذا تانيه الفقه مقال البس الكتاب في معنى
 الفقه تانيه لا اعتبار المعنى قال ابو عبيدة لرويه انما الصحاح لما
 في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 الرجز وقبلها فزاد في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 والامر ان جمع ترس الخبال ولا انت جمع الواحد العكس ابا من الخبال
 هو ال

طوال الظهور والافاق مثل حال العبد وفي اساس البلاغه شرح مولع
 وفي شرح مولع وفي قوله عز وجل وهو سطره البلق وقال الاصمعي ان كانت
 في الدابة صوب من الالوان من غير بلق هكذا التوايح وولعه صلتها
 اذا اردت الخطوط فقل كذا او الرواد والبلق فقل كذا لانه كان
 وتذكر وتذكر كذا هو في نسخ الكتاب وكذا بلام فيل الكاف وقع في الكافي وغيره
 ذاك بدون لام قال التفتازاني في حاشيته الكافي يجوز ان يكون
 كذا الاشارة الى صوغ الواحد عن شيئا كثيرة سابقه لفظه فقل بقصد
 الاختصار نقول للرجل لم مانعت وقد تركت انما لا كثيرة وقصة
 طويلة كما نقول لها احسن ذلك وقد وقع مثل هذا في الضمير الا انه في اسم
 الاشارة الى ذلك وهذا قال رويه اردت كذا واذك وارده بلفظ
 وتذكر على عادة العرب او تسميها وقالوا امرت بغيره في قوله عز وجل
 نفسه ويقوم عرب كلهم ويقاع عطف كذا برفع التوكيد في قوله
 في نص القائل الذي دل عليه تالكيدة المرفوع يعني في قوله عز وجل
 والقصاح والخصونه بالامام في قوله عز وجل الذي هو قوله الاب
 فالوب والعرفج ما انما بمعنى الوالد والقصاح والخصن وكل من هذه
 لوجبه هذا لرفع ستر فيه فاعلا له والدور لفظ كل وانه على ما بينا
 بقوله لما يحفظ فيها المعنى ان كان الوب بمعنى القصاح والقصاح
 بمعنى الخصن والاب بمعنى الوالد وبحاصله ان هذه الجملة مدركها
 كانت في معنى السقاي صم ان ترفع القائل مقدروا فيها ظاهر
 يستتره ورفعو تركبها تسميها بالاولى ان وقع في كلام
 ما هو المبلغ كما ذكرنا في قوله عز وجل ما من مما ذكرنا لفظا موزونا منزلا
 للفظ اخر يكون معناه ونحوه في هذا الواقع الالبغ ستر بلفظ اللفظ الموزون
 الصالح الموجود ستر في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 ولا سابق شيئا اذا كان جابيا من روي سابق بالجر على قوله عز وجل
 الالمزبد في خبر ليس وفي بعض ذلك في قسام العطف من الباب الرابع
 فراجعهم ان شئت وفي الكلام على هذا البيت والباب انه ليس بلان
 ان يهبط الشئ حصة ما هو معناه ان اعطى الشئ حصة ما هو في معناه
 ليس مرادنا الا ان الوب المصدر لا يعطى حكمه ان الفتح المنددة
 وان وصلته وبالعكس اي لا يعطى بان وان وصلت حصة المصدر
 مع انما في حصة الآخر لا يدير الا ان الوب لم يعط حصة وحده
 حذف الحاشية كما يحذف الحاشية ولا في مصدرها
 حذف الاسناد فان ان وصلها بيد ان مصدر الجز بيت
 ولا يدير المصدر وذكروا في باب ظننت واخواته وسرها هذا المصدر هو من هذا المصدر

خطبك فقلت الظرف حقاً شأناً نفسي ثم منتهى وليدة فقلت لها
 دريد اذا بال فاء وجدت بوله قد خرق الارض فبقيت بانه وجدته
 قد ساح على وجه الارض فافيه فوجدته قد ساح على وجه الارض
 ففادها انوها فقلت يا ايه انراي تاركة بني عجمي مثل غوالي ارياح
 وانك شبح نوحهم هامة اليوم او عذفا نعرف دريد ونحضر
 بجم العجة علم الخنساء وحبيل من الثنية واربعون ربح كنع وقين
 وكس فوطن قنوا على تغري والصح جمع صاحب وصبر
 به در عار على قاضيا لقتل ربا عبا لا شخص وهذا اليتيم
 قالها في ابيق والها في باله اسم فاعلم من هذا اليتيم
 ونها مثل النون فقلت لا بالها وهو كتاب القطر
 والاسم الهن بالكر كذا في الف موب والايق سمعتم
 المشاء الشخصية على النون جمع ناقة واصلا نوق ندريل
 فقولونق فقولهم ادبروا عينه الواو ياء قال ان راج كن هذا
 الانوار صبي فليان احدها قلب العين سالمه الى موضع اللام
 فصارت انقوا ثم فعلوا فيه ما فعلوا في اذا فصارت نيا ثم كلمات
 الوار المنقطر في انقوا على حالها الى موضع الفاء وهذا هو القلب
 الثاني في فصارت انقوا وعادت بنية الجمع الى اصلها كخرج حروف
 الفاء عن الطرف فنقله الى موضع الفاء فقلت صار هذا الابدال مرتبطا
 بالقلب الاول الذي هو الجاء الى الكلمة وبالقلب الثاني الذي هو
 الياء وهذا القول لما زني وحواف اهل التصريف تصعب
 انوا القاسم الحاصي من نواردة والحرب جمع حربا وهو التي
 اصحاب الحرب فخصيتن وهو معروف وقوله كاليوم في
 موضع نصب على الحالية وكما في الاصل صفة لها في انقوا
 قدم على فصارت حاليته والتقدير بحسب الاصل ما رايت في
 انقوا كما في اليوم فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وحصل
 التقديم والاستدلال بذلك مجده بعد الموحدة غير المصون وحل
 بتبليغ منه صفة كاشفة له والها القطران كما عرفت والفت
 ضم النون وسكون انقوا فجمع جمع نقيب
 اولها بيد وسن الحرب قطعا متغزوه وخنايب
 هو الخنايب من المشهور وعصا قال
 اكلال من الغضا صفة والبيت ولعله من غص
 الطرف ان سلم اذا لم يطر غصوا طرفهم عند لم ينظر والديما شاني
 حيث لم اعترض **الفائدة دخول لام الانباء عوضا عن الفاء جلا لها**
 في

ومثله

في اللفظ على الوصول الى الواقعة مستد افتكا في الحول حشر كل منها
على الاحكام اعلمت شكر فاصطنعني فكن ومن عطايا حل مالي
 هو من اول الوافر ولم يسم قايده والاصطناع اضمال من الصنع وهي
 الاحسان وحل النبي بالضم معطوف فهدا محمول في اللفظ على خرقوا
 لما نصده حسن الج الذي تصنع حسن الثالثة وليلة الفاعل بالنون
 بعد لا النافية جلا في اللفظ على لا النافية خرا حله اسالكتم
 لا يحطونك سليمان وحيوده وخروا انقوا فنته لا تصيب
 الذين ظلموا منكم خاصة فهذا محمول في اللفظ على حو والاحسن
الله عافلا والمنعهم من كلام الاحياء ان تاكيد المصارع بالنون بعد
 لا النافية ليس بالحل وانما هو لاصالة ولكنه قليل واذا وقع حو را
 للنقسم ثم يحرمه حذف لا خوف له بالله لا تحذر المرء محتملا فقد الكرام وان فاق الرز
وسنا وفي اول الايتين المالكوريتين وحلا فيها **على النفي لم يحتمل اليه**
 وقد قيل في الاولى انما هي لهم عن العلم والمراد منها عن التوقد حيث
 خطو بها كقولك لا ريبك بها وفي الثانية انما النفي عن الغرض للفتنة
 النفي عما لاصالة او على اضرار القول وقد تقدم كل ذلك في بحث لاص
 حرق اللام من الباب الاول **الرابعة حذف الفاعل في حوقوله**
اسمع لهم وابصر ايهم فحذف هو فاعل عند سويده على ريادة و
 الية التي وسورة الكف انما هي البصره واسمع والضمير في يده به
 سبحانه والاصل على هذا القول ابراهيم صار ذا بصرته فحذف الى
 صفة الاسر يعني الانشا فبصر الضمير لعدم لياقة الصفة له او
 لزيادة النافية وانما حذف الفاعل ان حذف الفاعل ان لا يحذف
لما احسن يزيد سبعا في اللفظ بقوله امر يزيد وكان
 الاخفش الجار والمجرور فحذف على الضمير والفاعل ضمير المانور
 وهو كل احد والماز يد ان كانت الغزاة للتعدية وسعدية ان كانت
 للضرورة والحذف للمفعول لا لفاعل على هذا وما ذهب اليه الاخفش
 وحكي عن الزجاج ايضا في علمه ان احسن امر حقيقة لا خبر لفظ
 لفظ الامر ومعناه السبح فان قلت اذا كان امر حقيقة والامر
 للمفعل ففاعل ضمير المتكلم فما وجه ما نقل المحسن عن الزجاج انه
 ضمير المتكلم قلت وجه ان الخطاب بمنه لنفس المتكلم وانما وقع
 يزيد حيث فان قلت وما وجه ما نقل عن الاخفش ان الفاعل
 ضمير المانور وهو كل احد قلت الاشياء ان التي طر بصر
 الامر ليس المراد به في ما يعين بل هو على العموم كالخطاب
 فقول له سمع ولوترى على ما في محله **الخامسة دخول لام الانباء**

جاء
 وهو لا يما

تقوله والله بالانساب دوازي قلله اطر يا وانت قسري وتقدم الكلام
على ويين قابل في الكلام على الاق الفوه من حرف الالف من الباب الاول
ثم حذف حذف الياء الثقيلة **ولو اقوي** كان اول اي ولو اقوي مروي على ان في
البيت اقوي كان اولي والاقوا عندهم اختلافا الجري وهو حركة الروي بالضم و
الكر وقبل اختلافا الرصد وهو حرف مكسور اي الروي بدل فصل العواف
والبا والقصيدة التي فيها هذا البيت مكسور الروي وصلها بياء منها
عوجا على الظل المحيل لاننا نكي الديار كما يكي انب حرام عوجا على
واعطا والظلال الحاص من رسم الدار والمجلدين احال اي اتى عليه
حول درار او ما لتغير ولاننا نفتح اللام والهمزة لغة في لعلنا وقد شهد
به عوده واب حرام بالمجهين او من يكر الى ما من شعر العرب
لنوشي وهو ان معنى قول المصنف ولو اقوي كان اولي انه ان عر لرفع
فيهم حرام كما هو حقه وان اختلفت به حركة الروي كان اولي من
الحافظ على اتفاقها لما انه مخرج الى ارتكاب التخرج على الهمزة الضعيفة
فان الاقوا وان عمن علوب القافية كغير من **القصيدة** الفصحى استعمل
نقد وتبع لاسر القيس نفسه في قوله قفا نبك من ذكرى حبيب وعرف
ورسم عفت اثاره سدا زمان فان قافيته مطلقه مكسورة النون
تقارن سها نيات عوف طهاري بغيره واوجههم بضمها لسافر عنات
فرفع فالاسم حقيق بالنسبة الى ما ذكر من التخرج ثم ان قوله ولو اقوي
يتضمن ان الشاعر لم يركب الاقوا وقد نقل عنه الشيخ انه رأى
ضبطها في لم في نسخة من الديوان معتد به وهي النسخة التي نقلت اليها
الاشارة **واما قوله طلب اصلها ولات اوان** فاجنا ان ليس
حين نجا هو سنا اول الحذف وتقدم الكلام على في لانت من مر
اللام من الباب الاول **ولكن عذبة كسرة** وكونه **ليس** به في النبا على
النم **سلك** قبل **وحد** **شبهه** **بشرا** **ال** **لكنه** **نوت** **للضرورة** **الاشارة**
بنا **اشي** **التزمية** في قوله **حاشي** **به** **لشبهه** **بنا** **اللفظ**
حاشي **اللفظ** **فقد** **ان** **يحد** **الشبه** **اللفظ** **ضعيف** **لا يتحقق** **به** **النبا** **لا**
سنة من الشبه المعنوي وهو متحقق ايضا في الهمزة عو ما قرأه
في بحث حكيم من حرف الحاشي الباب الاول عو ما نقول لو كان
الشبه اللفظي فقط لكان المعنى النوبة لشبهه لفظا بالم
الحرفية واللام متفق **والدليل** **من** **المنها** **اي** **عذبة** **كون** **التزمية**
اما **قوله** **حاشي** **بنا** **التزمية** **علي** **عزها** **صا** **تقوله** **تبرها**
له **قال** **ابن** **مالك** **حاشي** **اذا** **كانت** **للتزمية** **فالتصحيح** **العام** **منصب**

نجم

لا بد ان يكون
الاصد اقل من
الاصد اقل من

انصاب

انصاب **الصدر** **الواقع** **بلا** **من** **الفعل** **في** **قال** **حاشي** **به** **بنا** **قال**
تبرها **ويبرده** **قرا** **ا** **بنا** **السمك** **حاشي** **الله** **بالتنوين** **وقوله** **ان**
مصور **حاشي** **الله** **بالاصافة** **مثل** **سبحان** **الله** **واما** **القرة** **المستفردة**
قالوجه **فيها** **ان** **تكون** **مبينه** **لشبهها** **بجاسي** **الحرفية** **لظواهر** **معي**
واما **ملكنا** **القالب** **حرف** **قال** **حولها** **على** **الحرف** **والحرف** **لا** **يدخل** **على**
مثله **ولا** **مقوله** **ان** **ليس** **لغيرها** **اسم** **منصوب** **بها** **كما** **يجازي**
زيدا **وم** **بعضها** **انما** **فعل** **حزن** **مفعول** **له** **اي** **حاشي** **بها**
المعنى **لا** **يحد** **الله** **وهذا** **انما** **ويل** **ان** **تاتي** **في** **هذه** **الاية** **فهر**
الايات **في** **كل** **موضع** **فانه** **يقال** **كذا** **انفرد** **كذا** **او** **فعلت** **فقد**
تفقد **حاشي** **الله** **ولا** **يجع** **ان** **تقول** **معناه** **جانب** **الفعل** **لا** **يحد**
الله **والا** **كان** **حق** **القول** **حاشي** **الله** **فانما** **هذه** **التي** **تبرها** **الله**
بنا **قوله** **الفعل** **وم** **بعضها** **اي** **بنا** **حاشي** **هذه** **التي** **بنا**
انما **هذا** **الشبه** **انما** **في** **نظم** **الاصد** **بنا** **حاشي** **الله** **لا** **يحد**
شبهه **بنا** **التي** **بنا** **قوله** **الفعل** **وم** **بعضها** **اي** **بنا** **حاشي** **هذه** **التي** **بنا**
قصرنا **الاصد** **بنا** **سلك** **الله** **ضوي** **الله** **عز** **وسلم** **الكن** **ما** **كنا** **قط**
واما **اي** **واما** **ما** **كنا** **فان** **وقع** **قط** **عندما** **الصدر** **بنا** **تقع**
بعد **ما** **القافية** **لما** **بني** **من** **الشبه** **اللفظي** **الاصد** **اعطا**
الحرف **سلك** **نقاربه** **في** **المخرج** **حتى** **ان** **عز** **قيد** **وهذا** **هو** **الاصد**
المعروف **عنده** **بنا** **اعلم** **التفاريق** **بنا** **قوله** **كل** **شي** **وكذا** **قصور** **اور**
عليه **ان** **هذا** **لا** **يحد** **له** **في** **الاصد** **بنا** **قوله** **كل** **شي** **وهو** **قد** **التم** **تجبت**
منله **واحيب** **بنا** **التم** **تجبت** **فضد** **الاستطرا** **دا** **وهذا** **المعروف**
من **الاستطرا** **د** **وحيب** **اجتماع** **رو** **بنا** **قوله** **كل** **شي** **وهو** **قد** **التم** **تجبت**
تجبت **عليه** **القافية** **وتب** **الله** **ولا** **تقتل** **للمعظم** **الحرف** **الا** **حشير**
من **القافية** **لا** **الا** **خير** **بنا** **قوله** **كل** **شي** **وهو** **قد** **التم** **تجبت**
المنطق **الطب** **والطعم** **ها** **بيتان** **من** **سطر** **الرحز** **قال**
ان **زيد** **في** **مرا** **ده** **قال** **كنا** **مرا** **لا** **بنا** **واو** **ورده** **لفظ** **المنطق**
الذين **تذكر** **الضمير** **من** **قوله** **علي** **رادة** **الشخص** **وقوله** **اي** **حاصل**
لغة **الله** **ما** **انفرد** **الحرف** **العزافي** **بنا** **قوله** **كل** **شي** **وهو** **قد** **التم** **تجبت**
مثل **هذا** **او** **بنا** **قوله** **كل** **شي** **وهو** **قد** **التم** **تجبت**
في **بحث** **ا** **من** **حرف** **الالف** **من** **الباب** **الاول** **بنا** **قوله** **كل** **شي** **وهو** **قد** **التم** **تجبت**
وذكرنا **ان** **اعتراض** **الشارح** **بنا** **قوله** **كل** **شي** **وهو** **قد** **التم** **تجبت**
لهم **از** **كوما** **المشكلم** **روا** **بنا** **قوله** **كل** **شي** **وهو** **قد** **التم** **تجبت**

27

علي المسوح لا المسوح يكون يكون جوعا بين الحقيقة والمجاز حيث
 اريد بالمسح بالنسبة الى المعطوف عليه حقيقة وبالنسبة الى
 المعطوف الفصل الشبيه بالمسح في قلة استعمال الما قلنا لا كلام في
 قوة الاشكال ولا محيص سوى الحمل على تقدير اعادة في المعطوف
 عليه حقيقة وبالنسبة الى المعطوف الفصل الشبيه بالمسح في المعطوف
 مراد به المعنى المجازي فيكون الارجل معطوف على الرأس في الظاهر
 ومن عطف الحمل على التحقيق اي واسمحو ابا جلم اي اغسلوها
 غسلها شبيهها بالمسح لكن لا يخفى ان هذا انقضى الى افعالها والمجاز وهو
 ضعيف وثيل مراده بالعطف على المعنى صحيح لغير الجوار كما في عذاب
 يوم محيطا وحر صخر وحر في المعنى منصوب معطوف
 على المنسول والتبديد على الاقتصاد يستفاد من صورة العطف
 ولما ورد عليه ان الجرح الجوار لم ينج مع الالباس وههنا ملبس
 اجاب بانه لا الالباس لان المسح لم يضرب له غاية في الشرع
 وههنا قد ذكر غاية بقوله الى الكعبين قد لعل ان ليس جرحه وعطفه
 في المسوح يقتضد تعلق المسح به دليل يفضي الى ما ليس في الشرع
 وهذا لا يتوهم على ان كل غسل في الشرع له غاية كما في البعض ليد
 الامتراض بفصل الوجه بل على ان كل مسح فهو له غاية في الشرع
 والنقص مسح الخف وجم لانه لم يذكر له في الكتاب او السنة غاية لا يصح
 بقوله انها انت خير بانه لا دلالة لكلام المصنف يعني ان المسح في
 بل المراد بوجه من الوجوه وقد يقال ان العطف على المسوح من
 قبيل علمتها بتنا وما بالمر او هو مع انه ليس من كلام المصنف
 مفتقر الى دفع اشكال الجمع بين الحقيقة والمجاز ان كان من عطف
 المفرد والى بيان كيفية تعلق الفصل بالمسح وان كان من عطف الجملة على معنى
 واغسلوا ارجلكم واقرّب ما قيل في ايجاب غسل الارجل ان قوة النصب توجب
 الفصل لانه لا مجال للعطف على الحمل الجار والمجرور مع الالباس فوجب
 حمل تارة الجرح عليه بطريق التشابه والجرع على الجوار لا تنفكا الالباس يضرب
 الغاية وينقذ به ولا مسحوا بارجلكم من ذاب به الغسل الشبيه بالمسح
 في الحقيقة لتبنيها على وجوب الاقتصاد او بالتزام الجمع بين
 الحقيقة والمجاز فعا لا اختلاف القراءتين وكما تسانها وجوار
 حمل قراءة النصب على المسح بالعطف على الحمل فربما ان في العطف
 على المنصوب تعلق الفاصل بالاجبي فغايتها ان تصير الالباس بمنزلة الحمل
 او تدل على جوار الالباس وقد دلت الاحاديث المشهورة على وجوب
 الفصل والوعيد على الترك فكان هذا اوفى ما عليه الاكثر وثاوي تحصيل

المسوح

الطهارة

الطهارة المقصود من الوضوء واقرّب الى الاختصاص في الفصل من المسح اذ لا
 علم بدون الاصل به فتعين الرجوع اليه انتهى قال الشارح وانما كان الاشكال
 على التخصيص بالجمع بين الحقيقة والمجاز فوالا انه يتعلم قال في قوله تعالى لا يعلم من في
 السموات والارض الغيبك بقوله المشكوك اليه في كل شيء فان كان على معنى الحمل ان علمه
 في الاماكن كلها فكان ذاته فيها حتى لا يحمل على مذهب بني يميم قلت باي ذلك ان كان في
 السموات والارض مجازا وكما هو حقيقة واراادة انكم بجارية واحدة حقيقة ومجازا
 صحيحه **باب المسح في الجرح** **والجرح** **الحض على الجوار** ولو في النفث والتاكيد
وبان لا تقرب الجرح بالجرع على انه صنف نصيب قال السبيل في الاصل جرح
الجرح **منه** **وجرح** **الاسناد** اي الاسناد الذي كان الى الجرح **الضمير** **النصب**
وحقق الجرح باضافه جرح اليه كما تقول مررت برجل حسن الوجه
بالاضافة **والاصح** **حسن الوجه** **منه** **بنصب** **الصفة** **ورفع** **الوجه**
اي **بضمير** **الجرح** **كان** **اي** **مكان** **الجرح** **لقد** **ذكره** **واسم** **في** **الصفة**
ورفع **الوجه** **فالصفة** **في** **هذا** **جارية** **على** **النصب** **وفي** **ما** **ضمير** **يورد**
على **الجرح** **فهو** **جارية** **على** **غير** **من** **همل** **وقال** **ابن** **عبي** **الاصح** **جرح**
جرحه **ثم** **انصب** **النصب** **اليه** **عن** **المضاه** **ف** **بعد** **خذ** **فه** **فان** **رفع**
واسم **وكرر** **به** **القول** **ين** **ما** **الا** **وكان** **الاصل** **عليه** **هذا** **جرح** **نصب**
جرح **جرح** **منه** **كما** **تقول** **مررت** **برجل** **الوجه** **منه** **فخذ** **منه**
للعلم **به** **ثم** **الجرح** **فصار** **هذا** **جرح** **ضرب** **بالجرع** **ولم** **يكن** **المضمير** **كما** **لم**
يكن **في** **مررت** **برجل** **فايم** **ابواه** **لا** **قاعد** **ين** **غير** **جارية**
رجل **ولم** **يكن** **بعد** **الضمير** **ولو** **يكن** **لغير** **لقاعد** **هما** **اما** **الثاني**
فالاصل **عليه** **هذا** **جرح** **ثم** **خرب** **الجرح** **خو** **مررت** **برجل** **حسن** **وجهه**
ثم **حول** **الضمير** **اي** **نقل** **الي** **الصفة** **فصار** **جرح** **الجرح** **ثم** **خرب** **الجرح**
وعليه **فالجرح** **صحيح** **وهو** **نعت** **للنصب** **لكنه** **نعت** **سببي** **لا** **حقيقي**
ورد **مذهبها** **بان** **جر** **بالجر** **كان** **جارية** **كان** **صنف** **جارية** **على**
غير **من** **هي** **له** **ولم** **يكن** **الضمير** **من** **النصب** **فكان** **يقال** **هذا** **جرح**
نصب **جرح** **هو** **وبان** **الصفة** **السببية** **لا** **يصح** **نقل** **الضمير** **اليها** **الاذا**
صح **وقوعها** **من** **الموصوف** **حقيقة** **فلا** **يجوز** **مررت** **برجل** **جارية** **ثم** **نصب**
حايض **البيت** **مثلا** **لان** **اليد** **لا** **يقع** **من** **الرجل** **وكذلك** **هذا** **لا** **يقال**
هذا **جرح** **ضرب** **جرح** **وانت** **تدخرب** **الجرح** **لان** **الجرح** **لا** **يصح** **ان** **يكن**
من **صفات** **النصب** **والي** **اول** **هذين** **الدين** **اشارة** **للفصل** **بقوله**
ولم **يكن** **ما** **التسار** **الضمير** **مع** **خ** **ان** **الصفة** **على** **غير** **من** **هي** **له** **وذلك** **لجرح**

٢٢٩

تفسير

حسن

جرحه

عند البصر بين وان امن ليس وقوله السير في ان هذا المثال
 علي ناوله المذكور مثل من يرت من قاييم ابواه لا قاعد من من دون
 لان ذلك لا يجوز في الوصف الثاني دون الاول لما انه يغتفر في التولية
 ما لا تغتفر في الاول لكونه فالتحق فيه من قبيل الاول فيمنع من يرت من يرت
 قاييم لا قاعد ابواه علي احوال الثاني وربط الاول بالمعني على ما سبق
 في اخر القاعده الثامنة **ومن ذلك اي** ومن اعطى الشيء حكم مجازيه
فولهم هنا في وراي والاصل امر اي تال في القاموس الذي والهي
 ما اتاك بلا مشقة وقد هي وهن هنا وهن في ولي الطعام ههنا وهن
 ويهني ههنا وهنائه العافيه وهو في سايح ومكان ههنا ولقد ههنا
 ههنا وههنا كسما به وجعله وضرب وههنا بالامر وههنا قال لليهيك
 وههنا ههنا وههنا الطعمه واعطاه كاهناه والطعام ههنا وههنا ههنا
 اصلي قال من الطعام مثله المارة فهو مري هي حميد المعية
 بين المرأة كثره وههنا مري فان افرد فامري ان اسقط ههنا امر اي
 في المثال للذكر لتساكنه ههنا في فن ثم خفت حيث كانت وتولهم
هو خمس خمس بكس النون وسكون الجيم والاصل خمس
فتفتح فكسرة كذا اما لولا اي قالوا نذكر ذلك لتساكنه فانه بالكسر فالكس
 واما ييم هذا في قول المشاكنه ان لو كانوا لا يقولون ههنا خمس
 الا بفتح فكسرة علي ما هو الاصل وجنيد فيكون محل الا
 الاستشهاد اما هو الا تنام اي التزم هذا التخفيف للتثاثير
 واما اذا لم يلتزم فهذا اجازي بدون تقدم وحسن **اذا يقال**
فعل بكسرة فسكون في كل فاعل بفتح فكسركوكتف وبن وثيق
 سوا كانت عينه حرف حلق كفتد ام لكما ذكر من الامثلة وهذا التخفيف
 بالنقل والاسكان ولهم في تخفيف ذلك وجد وهو الاسكان فقط
 فتبقى الفاعلي الفتح فيقال فخذ وككتف بالفتح فالكسكون وكه فيما عبيد
 حرف حلق فقط ابتاع حركه الفاعلي حركه العين هذا حكم مكسور العين من واما
 فعل بكس العين من الفعل فان كانت عينه حرف حلق فتلك حكم الاسم الذي عبيد
 كذلك فيكون لك في نحو شهد امرجه اوجه ثلثه فبعه فتح الفاء وسكون العين
 وكسر الفاء وسكونها وكسرها واحدا صلي وهو فتح الفاء وكسر العين
 مع فتح وان لم يكن حرف حلق نحو علم فليس فيه من اللزيمه الا وجه
 واحد وهو سكون العين مع فتح الفاء فان اوجه يفجر كما صرح
 با ذلك من الادم وهو صفة صفة وغاربه والشاهد منه في موضعين فيجوز
 باسكان العين منها واصله بالكسر قال الشاعر وعلي هذا يخرج الفاعل المشهور وهو قوله

فعل

دبر

خليل اعين حيا ثري القليا فانه يقال كيف نص الرمح مع انه بن
 القيا هو مبتدأ ورفع المعين مع انما مضاف اليها ويحاب باء دفع فعل
 ماض مهم وهو بن باء علم مكسور العين وقد كنت تخفيا
 والعين فاعله ولم يوثق الفعل لانه سدا الى فاعله غير الحقيقي
 وحيا بمفعول لا جذا وثوب القلب اي اقام به صفة له **والاخر**
ما تقدم وما حدث بضم وال حوت المشاكنه في القوم والانه
 منقحه من الاصل **وقراة حاة** برفع والكاب واربض **سلاسل**
واغلا لا بصره سلاسل مع ان على صيغة تنقي المجموع كانه
 اطلاق **وبن الحديث ارجع** بوزن **ما حوت**
والاصل حوت بوزن **بالواو** لانه اسم مفعول من **الوزر**
 بالكسر فالكسكون وهو لا تم فقبل الفاء سبة ما جورات **وقراة**
ايح هو حاة سلة بفتح حاء بوحدة شدة ورايت من حاة
 حية مبناه كتحيد وقوله قراة مبتدأ خبره فزله بعد على اعطا
 العوا والخر **بفتح الهمزة** اي ما بالواو والواو ههنا **وقراة**
الموقد من الهمزة **فان الهمزة** ههنا اول الهمزة
 وقوله حبر بفتح حاء ههنا من عباد الملك وتلكا وقعت على هذا البيت
 بلفظ احب الموقد اي بلفظ اقل التفضل في سخط من الممت وهي سخط
 احدها السهم عز الدين الحاضري الحلي وبقلب عليه الصحة واورده شايخ
 ابيات الحلال بلفظ احب الموقدات وقال اللام فيه للضم وحب فعل ماض بضم الجا
 فتحها والعين حب اسمه الي وقت اصابة وتوردها اياها وموسى ابن الجوزي وخفة
 ابنة وههنا الهمزة الاولى خبر عما حب والموقدين بصيغة الجمع وعلى الرأية
 الثانية عطف بيان للموقد وهو بصيغة التثنية وانما ضاها بدل اشكال شيها
 على التقديرين **فمن الموقدات** وهو بفتح الفاء **والواو** الجاورة **للمهم** **حتم**
الواو الموقد وهو بفتح الفاء **فمن** **للمهم** **حتم**
وقراة بفتح الفاء **للمهم** **حتم**
صائم **حتم** **للمهم** **حتم**
للعين **حتم** **للمهم** **حتم**
هو اسم **حتم** **للمهم** **حتم**
بضم **حتم** **للمهم** **حتم**
هنا **حتم** **للمهم** **حتم**
من **حتم** **للمهم** **حتم**
مكة **حتم** **للمهم** **حتم**

فلاد الله العلي
وان كان فيكم
بينكم وبين
قدما في هذا الموضع

253.

تفتوح

علازمة اقل ذلك قد رتبنا المنقول محمد والي السبق الفعل على اصله من التقديم ثم
نقل قول الزمخشري بالتضمين ووجهه بان التضمين غير مقيد عند البعض والما
يذهب عند الضرورة واذا امكن اجرا للفظ على مدلوله الوضعي فهو اولي
ومن مثل ذلك ايضا قوله **ان الرقة انما بالرضن الرقة** مما لا يصح
فعدى بالي مثل وقد قضى بعضكم الي بعضا واما اصل الرقة
ان يتعدى بالياء يقال **ارقت فلان** باعرته قال في القاموس الرقة
حركة الجاء والخش اراقت الكلام الخش كالرقة وكلام
انما الجاء وما وجهه من الخش وقد رقت كسر وفتح وكسر
وارقت وفتح في قوله كسر ان رجوع متقدما عليه بعد هذا الباب
وبالحال هو لا يتعدى بالي وقوله **ما غفلوا من غير فليس كغيره**
فليس كغيره **انما هو ما رتبنا** **انما هو عدو** **انما هو عدو** **انما هو عدو**
7/9 فالاصل في كسر ان يتعدى بالي قال به في حركات الباعوث
وقوله **انما هو عدو** **انما هو عدو** **انما هو عدو** **انما هو عدو**
صاح لا يمتد ما يمتد من سود وقوله **انما هو عدو** **انما هو عدو** **انما هو عدو**
انما هو عدو **انما هو عدو** **انما هو عدو** **انما هو عدو**
سمعت فلانا يكره وسمعت اليه يتكره وسمعت حديثه والي حديثه
فقال ان العدوي بنفسه يفيد الادراك والعدوي بالي يفيد الاصباح
الادراك وقوله **سمعت الله ان حجة** **انما هو عدو** **انما هو عدو**
الاولي بالي للتضمة معني اصغر وهم يقولون اصغر اليه وفي اللام
لشدة معني استجاب واما اصله **ان يتعدى بنفسه** **انما هو عدو**
الصيغة وقوله **انما هو عدو** **انما هو عدو** **انما هو عدو** **انما هو عدو**
انما هو عدو **انما هو عدو** **انما هو عدو** **انما هو عدو**
انما هو عدو **انما هو عدو** **انما هو عدو** **انما هو عدو**
من يتعلق يقولون **انما هو عدو** **انما هو عدو** **انما هو عدو** **انما هو عدو**
في ذلك على حد مضاف اي على تركه وتركوا له سائرهم وقيل من
رايده وويلون معني بغز لو وقيل يتعلق بخلاف يعني ما يتعلق
به للذات يبدلون اي لهم من سائرهم تربصا ربة اشهر كما تقول لي منك
كذا قاله الزمخشري **انما هو عدو** **انما هو عدو** **انما هو عدو** **انما هو عدو**
لحد وجهين اما ان تكون من اللب اي الخلق وبسائرهم
واما ان يكون الايلا معني الامتناع فتعدي بن فانه قبل للذات
بمتنوع الا بلا سائرهم **انما هو عدو** **انما هو عدو** **انما هو عدو** **انما هو عدو**

الشيخ

مَقْلُوبٌ
لَمْ يَكُنْ

[illegible]

میں اور اقا

٧٧

والام واعلم ان التغليب باب وفتح جيم في تنوين كثره من الكلام سير
 عليك بعض منها يحصل و يكون بالتشديد والجمع و باجرا وصف
 احد التبعين على الآخر وينبغي فيه تغليب الاخر ان يكون احدهما
 منكر وجمع فقد الباب من الجازلان اللفظ لم يتعمل بها وضع له كما
 تركه قال الشقنا زان واما بيان مجازيته والعلاقة فيه وانه
 من اى ان واحد فلم ار احدا حام حوله فاما الاوران للاب
 واهب والام من تغليب احد المتساين اما ان اطلق احد على
 الاخر و يعني كذا الاعتبار فصد البه و اى الآخر معاني يكون
 معني الاخرى من المتساين بالاب والام ولا يشترط اتفاق اللفظ
 والمعنى الا من التشديد الحقيقي وكذا تالوا اخر الزيد من الحسين
 يزيدوا اذا قيل قرآن فيها المظهرات او حيضان ان كانت
 النسب حقيقته وان كانت احدها ظاهرا والاخر حقيقيا
 جاز على الاصح وكانت مجازية **وسند لا يورثه نكل**
واحد منها السرس لا يورثه ولا يورثه السرس بقية قال
 وكل واحد منهما بول تفصيل للتصريح على ان استحقاق كل
 منها السرس ولولا ذلك شريك في السرس وهو كونه نكل
 واحد من اورد السرس لتكرره في الاحاطة الى جعل لا يورثه
 خبر سند اخر و هو اى لا يورثه الثلث ثم بين ان قسمة الثلث عليها
 نقول كذا وحدهما السرس فمما نفهم ان يكون للاب ضعف بالام
 لان الحكم المعلن بالمشي والجمع قد يقصد خلقه بالجمع وقد يقصد خلقه بكونه فرد
 وبنف بالبدل ان القصد الى الثاني ولها يدفع ما يقال ينبغي ان يكون
 حيث لو خط استقام الكلام معني و هو ما لو قال لا يورثه السرس لم يستقم
 وقد استشكل اوجهان في جرح قول الرخصى والسرس مبتدأ وخبر
 لا يورثه والبدل جوق من خط بينهما مما يحصل انه اذا اخبر عن مبتدأ
 منه فان الخبر يكون من البدل لانهما المبتدأ منه نحو قولك ابراهيم كذا فما يقع
 كذا اذا عر كذا بدلا وقولك ان زيدا عنه حنة فلذا ينبغي ان يقع
 الخبر مبتدأ منه ان لا يكون الخبر البدل لا المبتدأ منه فيستغنى
 عن جعل الاول الثاني وقد حفظ الباقى ذلك فقال في اعرابه السرس رفع بالابتداء
 وكل واحد منهما الخبر وقالوا لا يورثه ايضا **الاب والحالة منه و**
الاب على المشي وكذا قوله اوى اليه ابيه وهذا على قول غلبه السرس
 ان ام يورثه عليه السلام كانت ماتت فتزوج يعقوب عليه السلام
 اختها وتسمية الحالة اما الترتيبا مترلة الام تنزل العم مترلة الاب
 فقولهم والله ما يورثه ابراهيم وسماعيل فلا يحق اولان الرتبة تدعى ما وقال

ابن

ابن السمعاني كانت امه باقية عليه فهذا من الاول والعمر السرس وقل
المشرقين والمغربين واماها مشرق واحد ومغرب واحد وقال الجاهل
 هو زاد مشرق في الصيف والشتا ومغربها وقيل مشرق في الصيف والشتا
 ومغربها ومن ابن عباس للشمس مشرق في الصيف ومغرب في الشتاء
 والشتا مشرق وقيل المشرقان مطلق المجرى مطلق الشمس والمغربان مشرق
 الشمس ومغرب الشمس وقيل كل من هذه الاثنان يربى لا تغليب **وسند**
الحافقان في المشرق والمغرب واما الحافقان **المغرب ثم المشرق**
حافقان انا هو مخفوق فيه وهذا من المجرى العقل الوانع
 في الاستدلال فكيف لهم خبر جازا ما الما جازي في النظر فالحافقان حقيقته
 لها لكن استدل الى ما ليس وهو المكان الذي يجري فيه وكذا المخفوق
 الذي هو القيوية انا هو حقيقة للنجم لكنه استدل الى المغرب الذي
 هو مكانه ومنهم من جعل الحافقان المشرق لانه مخفوق من الكواكب
 اى يقع وقال ابن السكيت الحافقان افقا المشرق والمغرب لان الليل
 والنهار مخفقان فيهما اى يضطربان وعليها فلا تغليب **وقالوا**
الشمس في المشرق وغلبي القوس وان كان نقطا الشمس
 اخف لتدكيته وانيتها وقال ابن الحاجب شمس طه تغليب الادنى على
 الاعلى لان القوس دون الشمس واما بذكر افضل من عمر في المشرق
 رضى الله عنهما واورده عليه البها السبكي الجرح واللعن والعذب
 غلب فيه البحر المالح وهو اعظم من العذب ونظيره الشرح
 اما ولا فلا تكون البحر حقيقة في المالح دون العذب ليس امر متفقا
 عليه فقد ذهب جماعة من اهل اللغة الى ان البحر هو الماء الكثير
 ملحا كان او عذبا واما ثانيا فلا ان العذب اعلا باعتباره مما
 تلذه النعوس وتقوم به البنية بالمشرب وغير ذلك واما
 كانه المالح اعظم جرم ما ونقل الطبري في ان بعضهم عكس نشروا
 تغليب الاملى على الادنى وما ذكره لثاني في كثير من امثلة التغليب
 وحكي ابن رشتيق في العدة ان الكسائي قال ان التغليب في العدة
 انما تفعل لكثرة الاستعمال فان ايام عمر اطول من ايام ابي بكر
 رضي الله عنهما وكذا ذكره النعماني **قال المنيني وسقطت قوس**
السماء بوجهها **فارتدت القوس** **في وقت معا** وقيل شقوت
 ثلث ذوايب من شعورها فارتدت الى اربعها من الضرب الاول
 من الكامل والذوايب جمع ذوايب يضم الذاك المعجزة وفتح الهزة
 الحصة من الشعر وفي جعل الذوايب الثلث ليا لثلاثا اشار الى
 شدة سوادها مع ملاحظة ما فيها من الاستدلال **ابن الشمس**

الاسرار

وجوه يعني ان المراد بالقرين الشمس والقمر على التقلب لكن على ان المراد بالقرين
 الشمس المجازية التي هو وجهها قال الشاعر والذبيارة المتبين
 يكونه راي القرين معا في وقت واحد ما استقبلت قرا السما وان وجهها
 لصفائهما بشدة صفاه انطبعت صورة القرين كما تضلع الصورة في المرأة
 فراي بروبته وجهها الشمس والقمر في وقت واحد وعلى هذا فالقمر الغلب
 مجازي ايضا وكان الكامل له على جعل المجازي دون الحقيقي ان القمر الحقيقي
 منزله استقلته او لم يستقله فلا يحسن اراة على الاستقبال ولا حلقة
 الى جعل القرين في البيت من باب التخليب وتكون توجيهها ذكر
 مجازا ان يكون المراد باحد القرين وجهها على تشبيهها بالقرين
 ما وجهها الجوه كاشبه الشمس به بالقرين ايضا والاخر القمر الحقيقي
 واليه ذلك اشار بقوله **وقال القرين في جوهه ان الله قمر**
الوجه لا حقيقة قمر اي حقيقة قمر **في البيت** **الوجه الشمس والقمر** فيها
 الشمس وانت خبير ان هذا ادعائنا عند ومبالغة لجعل
 وجه هذه الصورة قرا او شمسا فلا يفرح فيه كونه مستلزما كلاله
 الواقع وهو اجتماع قريبا واجتماع كسر وفرفر في البيت قال الصديقي
 في كتابه رشف الزلال في وصف الفلال ولحسن معنى كما ظنه بعضه الناس
 من انه يريد بذلك انه راى في وقت واحد القمر وجهها وانما
 الحقيقي انما لما استقبلت قرا السما اليه خياله في وجهها فراها
 في وقت واحد كما يقال الاستكمال المراه فنطبع الصورة فيها فتري
 المراه ما لا تشكل المنطبعة فيها في وقت واحد وعندي ان هذا
 المعنى بلع من ان يكون المراد باحد القرين وجهها على انه شمسا وقمر
 مجازا ولا اخذ قرا السما اذ يفهم بالعاشق ان اداله هيما الحبيب
 ش سواه فقامل نعم قال الحشي باني هذا التحقيق جعل وجهها
 قمر اذ ليس ذلك الا لاضافة واستفادة الاجرام المصنعة الشدة
 لا تنطبع فيها الصورة **وما ذكرناه المدح** ما ذكره التبريزي لانه جعل
 وجهها شمسا وهو ابلغ من جعله قرا وهذا ما جزم به ابن التبريزي
والقرا **في العرف للشمس والقمر** ان الله يعني قرا السما وقرا الارض
 ما بلغ من المبالغة التي في بيت المتن المبالغة التي ادعاها بعضهم
 في قوله راي قرا السما فاذكرتني تباي وصلنا بالقرينين
 كلالنا طر قرا ولكن راي بعينها راي بعيني
 وقد كنه ادعى ان القمر الحقيقي هو وجهها وان قرا السما ليس في حقيقة
 الطلق عليه ذلك مجازا لما بينه لوجهها وقمر راي بعينها وان
 وشدا اليه وقد ذكر هذا المعنى الصلاح الصديقي في رشف الزلال المحض قال الصديقي

جوه

قمر

قمر حقيقيا وهو قمر السما وقرا مجازا وهذا هو ما في نفس الامر وفيه زعم اهل
 القوي ان الامر بالعكس وان قرا السما هو المجازي ووجه الحبيب هو الحقيقي
 فهو يقول هو راي القرا المجازي وهو قمر السما وان راي وجهها وهو القم
 الحقيقي انما هو نظرت الى قرا السما وهو نظرا الى وجهها فصحا راي بعيني
 وهو راي بعينه وهذه مبالغة وافراط في الوصف فان عادة الشعراء
 يحملوا الحبيب القرا الحقيقي والزم في السما القرا المجازي وقد وقعت لبيبا
 رحمه الله على كناية على هذين البيتين ومن خطه قلت وهو اراد ان شاء
 ان يحوسه راي قمر السما فاذكرته لياي الوصل التي راي فيها وجهها
 لانها اذكرت بروبته القرا السما رويته لقمر وجهها ولما تذكر رويته قمر وجهها
 تذكر لياي الوصل التي وقعت فيها تلك الروية فكانت رويته قمر السما
 مذكورة له ليليا اي الوصل بتلك الروية ثم لما كان الكلام ان يتحمل
 التقابرين وجهها وقرا السما باعتبار ان الاول مشبه بالثاني وبين
 الشبه والشبه به بنون بعيد ومحملا لكونها شيا واحدا ادعا وانها
 بروبته لكون الشيا الواحدة اذكرته لياي الوصل التي راي فيها ذكر الشيا
 بعينه وكان مراده الاحتمال الثاني كقوله المبح من الاول اورد في
 البيت الاول بقوله كلالنا طر قرا ليريد بذلك ان كليهما ناظر قمر واحد
 لا قمرين لان الذي رايته عين الذي رايته ليله الوصل وبالعكس
 وعلى هذا يكون التنوين في قوله قرا لافراد على سبب نزوله الى
 واحد خلق كل دابة من ما في احد الوجهين ثم لما فهم من هذا الكلام
 انما لما راي قمر السما بعينه فقرات وجهها بعينها من غير وسطه
 مره نطبع فيها وجهها وهو غير منصرف عن لافرح ذكر التوهم
 بانها لا وجهها بعينه لا بعينها ورفح ايضا توهم انه لما راي وجهها
 بعينه فقد راي قرا السما بعينه مع توجيهه الى قبله وجهها دون
 جهة السما وهو غير معقول اصلا بانه راي قرا السما بعينه
 اني وجهها الى قرا السما لا بعينه الذي وجهها الى قبله وجهها ومن
 المعنى انزل قرا لوار قد نظرت الى قرا السما ما ذا الذي نظرت العين
 قلت الذي نظرت طلعة وجهها كذا بعين العاشق السكين
 فان قلت وهل حركت العادة بان يرى الشخصا الشيئين غير قلت
 لم تجر العادة بذلك وكذا الشاعر اعتبر ذكره تحصيل المبالغة كما قال
 المتنبي واخفت اهل الشر حقوا لله لثفا في النطوات لم تخلق
 فان خوف النطق العدو به بل الموحودة اما امر يا يا ه
 العقل كما ان العادة تراه ويجوز ان يقال لما كان البيت الاول
 ظاهرا في ان سرهما قرا السما وروية قمر وجهها اعرض ان سر

وجهها

الخاصة بالملك كقولهم بهم وصفا والقنوت بها يوصف به المذكور والاشارة
 وكان القياس لولا التغليب ان كانت من القنوتات ويحتمل ان يكون من
 للتبعيض بل لابد الغاية اي كانت ناشئة من هولا لانها من اعقابهم
 اخير موسى عليه السلام والاول هو الوجه لان الغرض مدحها بانها صدف
 بشر ايج ربها وكتبه وكانت من المطيعين **والملك على ابيليس حتى استثنى**
منهم في مسجد والا بليس اي ولاجل الاختلاف ايضا اطلق اسم
 الملائكة متنا ولا بليس حتى استثنى منهم وهذا في تغليب الحسن لكون
 الاثر ادعى فيه من غيره معقول فيما بينهم **قال الله عز وجل في الاستغناء**
متصل لانه واحد بين اظهروا لاول من الملائكة فقلوبهم عليه في
مسجد وانتم استثنى احدكم ثم قال وجوز ان يكون منقطعاً اي
 انه ليس بملك فلا يشابه اسم الملائكة لكن ذكر الله والاستكثار يريد لعلنا
 بالسجود وان لم يتناول لفظ الملائكة وبعض القول في المسئلة ان الاستغناء
 متصل عند اليهود وان البليس كان ملكاً ثم البليس وعصية ولعنظا
 شيطانا وقل هو منقطع وبليس لم يكن ملكاً قط وانه ابو الجن كان ادم
 عليه السلام ابو البشر وعن ابن مسعود وابن عباس
 انه كان من الجن الذين كانوا في الارض فالتهم الملائكة فبوه
 صغيراً ونعبد مع الملائكة وخطب معهم لان الملائكة لا يموتون
 عليهم الكفر والفسق كما لا يموتون في الدنيا عليهم السلام قال
 تعالى لا يعصون الله ما امرهم ولقوله تعالى كان من الجن ولان
 لم يقبل ولا ذلك الملائكة من الظاهر الاضاح لان الامر متوجه
 الي الملائكة فلو لم يكن منهم لم توجه الامر اليه فلم يقع عليه ذم
 الا ذم علي ترك ما لم يأمروا به واما قوله تعالى جاعل الملائكة رسلا ولا
 يعصون الله ما امرهم فهو عام مخصوص في ادعيتهم
 ليست لاداتهم وانما هي كعمل الله لهم فالبليس سلبه
 الله الصفات الملكية والتسم الصفات الشيطانية واما قوله
 تعالى من الجن فقد قال قتادة لا هم صنف من
 الملائكة يقال لهم الجنة وقال **سعيد بن جبيل** سبط
 من الملائكة خلقوا من نار بليس منهم وفي تفسير
 قاضي المغيرة ان الجن كانوا مأمورين مع الملائكة
 لكنه استغنى بذلك الملائكة عن ذكرهم فانه اذا علم
 ان الاكابر مأمورون بالتقدي لم يعلم ايضا ان الاصل
 هو ايضا مأمورون به والضمير في **فمسجد** و
 في ارجع الي القليلين كانه قال **مسجد** والا بليس فيستفاد ان

من الملائكة من ليس بمحمود وان كان الغالب فيهم العصية لانهم
 محصون من الغالب فيهم عدم العصية ولعل ضرباً من الملائكة انما
 ان طين الذات وانما خلقوا باعوارض والصفات فالبر والفسق
 من الانس والجن ليشبهوا وكان البليس من هذا الصنف كما قاله ابن مسعود
 فلهذا صرح عليه التغير عن حاله والصوره عن حاله لا يشبه قوله
 ١٧١ الب كان من الجن فمقتضى سريره واما قوله تعالى وكان من الكافرين
 فقيل كان بمعنى صار لانه لا خلاف انه كان عالماً بالله قبل كفره وقيل
 هو على ما قاله في الله علماً انه سيكون من الكافرين وقال ابن عباس
 من العاصين والبليس اول من كفر مطلقاً لم يصح انه كان كافراً قبله وان
 صح فهو اول من كفر ايماناً واختلف هل كفره كفر جهل بان سئل
 ما دله من العلم بما لا يراو كفر عن ادائه سلب العلم واما الكفر
 نفسه من السجود فكفر فمحرته فانه كان عالماً بعبادته الله تعالى
 ومع ذلك حمله حب الرياسة والاعجاب بما اوتي من قوتي الوحي
 وقوله استثنى استثنى بقرينة البليس على ان العصية توجب الكفر
 واجيب بان كونه انما كان الاستكثار واعتقاد كونه حقاً في ذلك
 الامر لا حجب استثنى بقوله اما خبره من استثنى عن الظاهر
 وبعد اتفاق على ان سجود الملائكة لادم عليه السلام لم تكن عبادة
 اختلغوا من كبريته فاجبور على الخمر اسروا بالسجود الشرعي وهو وضع
 الجبهة على الارض قصد العبادة والسجود له بالحققة هو الله تعالى وحده
 ادم قاله سجود له بغير يقين لانه وقيل الخفة لادم في الشرايع لادم تخيل
 ونظماً له كسجود اخوة يرسوله او التذلل والافتقار اليه ليعرفه فغفل
 ما يوجب به العاشق وشبهه بالكمال **والله اعلم** او **والله اعلم**
بعد الخبر جند البشير والذين استراهم من قريبتنا فانه عليه
السلام ما يكن في ملته قط خلاف الزب اسوا منه فانه كان
 فيها فتناً في جنهم المودود وانه من تعليبا ٧ كثر من جنس
 اقل بان ييب الى الجميع وصفه بأكبر فاشبهوا عليه السلام
 ادخلهم في التغليب مع من آمن من قومه في العود الى ملتهم مع
 انه لم يكن في العود الى ملتهم مع الله كرجع فيها قوله حتى يعود
 وانما كانت في ملتهم من اسائه قالوا ان رجوعهم الى الله تغليب ثار
 وهو تغليب شعوب على السلام من الخطاب عليه وقد يصح
 في المتن اشارته اليه كما قال **وسلح جندكم من انفسهم** و
 ومن الانام انوا جندهم في فناء الخطا - فمما مل العقول والافهام
 المذكور بلفظ العيبة تغليب الخاطي والعاقلون في العاقبة والافهام

والجور وقدم **بطل عمل ما خلا لا كيان كقولهم وما كل من فاض**
من انا عارف هو مجازي من ثاني الطويل صدره وقالوا انظر فيها المنار
 من مني وقابل من احرار الحارث العقيلي شاعر سلمي قال في الاعراب
 كان في زمن جرس الغرور ولا جرس يصم ويقرط ويقرمه
 ويعرفها من التعريف وهو يطلب المعرفة يقال ففوت ما عند
 ولا اي شيطان طلبته حتى عرفته برهانه اجتمع بمحمودة فاج
 ثم مقدما صار عنها نقالا لم تطلبها وسر عنها في المنار من مني
 وهو بيت اهل الكرم ومواطن الخراج قال انا لا اعرف كل من ان
 مني ورافقا يريد بذلك التهمة على وشانه وروي كل ما نصب
 وبارفع على نية الماء كانه قال انا غارقه والمنار من منصوب على
 لقاط الحارثوسما اكد في المنار ولبس ظرفا لانه مختص فلا ينسب
 على الظرف قدسوها ايضا **ومحوليت اصله ال** والاصل من
 في حيزه اصله لا يتقدم على الموصول **خبرو كما على صفة الزهر**
في قولهم قال ابن مالك وقد كثر ذلك في الجاهليين كقولهم
 وقوله ابي كنانة الى صاحب ابي الجهم من القائلين وانا
 على ذلك من ان اشدني وقرني غيرها وقد مضت هذه المسئلة
 والكلام عليها مستوفى في المنار السادس من الحجة الثانية
 على الباب الخامس وقدسوها ايضا **على الفعل المنقيا**
قوله **وخر عن فضلكما استغنى** وقد تقدم الكلام على ايضا
 في فصل اذا من جوف الاول من الباب الاول قيل وقدسوها على
 انه الشدة نفسها **محو لا** اي حال كون المقدم ظرفا لكان او
 محو ورا محو لا خبرها **فمحو انا بعد فان افعل كذا وكذا** انما
 الفصل بين اما والفاشي ما في حيز الفا وان كان الصدر مشوح
 في الطرف فقم **وقوله انا خاضت امانات ذالف** ما قدسوها
ما تا كليم الصنيع وقد مر ان هذا البيت مرين في حرف الالف الزه
 من باب الا في ملة في فصل الفتح العزة الكنة النود مرة في فصل اما الفتح
 والشديد ومرا الكلام على ان بيت فراجع وقدسوها على **الامل المعنوي** وهو لضعف
 لا يتقدم معوله عليه في قولهم **كل قدسوا** واقول اما محله لما قالوا انه اذا
 تلاها طرف وفيه ان ما يتبع تقدم **محو لا** اي ما في اليوم من الدار
 او عندك فزادها السجرات كونه ان يكون الطرف الثاني محو لا انا بعد
 فان تلاها ما لا يتقدم عليه **محو لا** اي ما في اليوم فان كان
 محو لا ان هذه لا يتقدم عليها فمحو لا في الطرف الثاني فانما في حيزه
 الطرف فقط ولا تصح سلة زيدا لان الحرف لا ينصب **المعنوي**

وتقدم

وعند الجور وقدم **مسئلة الطرف من وجهين** احدهما اعمال الحرف والاخر
 اعمال ما بعد الفتح وذلك **ومسئلة المقبول** من بعد جهة اعمال ما
 بعد الفتح دون جهة اعمال الحرف لانها لا توافق **والخبر** على نحو اعمال ما بعد
 الفتح بان اما وصفت على ان ما بعد الفتح جوازا يتقدم بضمه فاملا منها
 ومن ما ومن قد تقدم خبر القول في ذلك كله في الباب الاول في تحت امان من حرف
 الالف وجوز بعضهم في الظرف للتوسع فيه **دون المقبول** زوايا قوله اما ان
 دان لا يفسر اي في على علقه ما بعد الفتح هو متعلق بعلق المقبول
 لاجله **محو لا** وفي **والفقد** بالهد الفتح على اي لاجل كونك دان
 جرت على فلا يكون البيت من مثل هذه القاعدة **واما المسئلة الاخيرة**
 وهي سلة تقدم الطرف على عامله المعنوي **في احوار رجال الساق الدار**
لم يكن **ذلك عند** **مسئلة الطرف** لخبره ذلك في الحال وهذا الشارح الى
 الاخر اصر على ان قال ان تقدم الطرف وتنبه على العامل المعنوي للاشاع
 فمحو لا غفر وتقدم به اهي الوان بد حال الساق الدار فقدموا الحال على العامل
 المعنوي والحال معقول مع طرف ولا شبهة في ان اختصاص ذلك بالطرف
 نعم قد يقال كون الحال في الشبهة بالطرف سهل الحال فيها شيئا ما وفيه كما قال
 الشارح نظر من وجهين احدهما ان مدعى الاختصاص في قوله هذا على
 ما هو المعنى فاشاع تقدم الحال على عاملها المعنوي والثاني انه اذا سلم ورود
 هذا فهو يرد بعينه على المصنف بان الفصل بين الباقي ومعهوله بالطرف والجور
 من باب الاتساع فقال قد اهاز قوم الفضل بغوها فمحو لا لا يخص
 عندهم الفصل بالطرف وتنبهه وحقق مسئلة الحال ان العامل ان
 كان معنويا يفهم من لفظ خاص به كالشدة او فالاصح ان لا يعمل في الحال
 فمتنع خور يتحالساق الدار لان الشدة لا يعمل في الحال وان
 كان معنويا فهم من لفظ خاص به كالشدة ومحو لا الدار واسم الاشاع
 والجاء في الجور والطرف جاز ان يعمل وتسمية الجور لها
 بالعوامل المعنوية **محو لا** **بانت صان** مناد الفعل فهي في معناه
القاعدة العاشرة من فنون الكلام وضوءه القلب وهو جعل
 احدا جزء الكلام مكان الاخر والاخر مكان وهو صرنا
 الاول ان يكون الداعي الى اعشاه من جهة اللفظ بان كانت
 صحة اللفظ متوقفة عليه في فائدة المعنى فتكون المعنى ثابعا للفظ
 كما اذا وقعت النكرة موقعا ما هو مستند او المعرفة موقعا ما هو
 خبر خوفه ولا يصح وقف منك الوداعا والمرد لانك موقوف
 الوداع موقفا منك والثاني ان يكون الداعي الى اعشاه من جهة المعنى
 ليتوقف صحة المعنى عليه ويكون اللفظ تابعا له خو عرفت الناق

٢٢٢

فيمتنع خور بد حال
 في الدار بان الاتساع
 لا يعمل في الحال
 والاشاع والاستقرار
 المعنوية من بها التنبه
 وحرف المسئلة

۷۲

۲۳۲

فانما

الكرامة

الدرامه مخرج الصدر وهذا المعنى لا يتكسر لانها لم يلقى المستقل
نعم نقل الهمزة في فاداه ان بعض العرب ينصب لم ويجزم لمن وقيل
اصح من حيث يتوزن الما بعد الحذف فضعف المون اطعموا بني
العق وذللا عليها ففتحها الى باب الاعراب بني هذا عند وذا ان
المشركين المنع لم يوانه كما فعل الماصي في المعنى لان من من
لم قلب المصارع ناصيا والفعل الماصي لا يركب وايضا التاكيد اما
حين مع الطلب وا ما بدونه فلا وضوء النون ليس
مقتضى اذ لا ساكن بعدها يحذف لاجله مع ان الوبك لا يلتزم
الحذف لانه يقتضي العمل بربوي الى صرح من التاكيد عينا واضحا
لم حكم لم في الجزم كقوله لن يجب لان في جارك من صردوف
بايد الخالة بكم الي من يجب وقد مضى انك ادها البيت في
حك لن من حرف اللام واللام منا عليه قال انك مع تامل هذا مع
قوله قبل نحو سطر بل وانما يصح ان تحسن حمل الشيء على ما يحل حمل
فان فيه شيئا مما وذلك انه اني المستقيم بل علم ان عرصة التي في المستقل
لا الماضي فليس المحل لم فكيف صح او حسن حمل لن عليه الحق
ان لن ههنا التثني بعد اعراس كونه في المستقل وفي الماضى فصح
قوله وقد حملت على لم في الجزم وانك ادها الثانية حكم لن
في الاعمال وهو لغة اهل الحج التي تطلقها القران الكريم
خوفا هذا امر واعطى ليس حكم ما في الاهال عنه انقاض التي
بالا يقول ليس الطب الا المستبر برفو ما بعد الاو فوقع
في تنم وانك اعطى ليس حكم لم في العمل فقتصب الاسم
ونرفع الحذف كسر علم كقولك ما انا على او علم فتنقدهم
السلام علينا في محبي من روى التعريف الماهل من الالب الاول
واعطى لم حكم على في انك خبرها ان كما يقتض خروعيها
ومن المذهب العمل بفتح ان يكون الحق محتم من بعض وقد مضى
ذلك وانك اعطى الفاعل اعراب الضم والفتح وعكسه وهو
اعطى المفعول اعراب الفاعل وهذا من قلب الاعراب وهو
نوع من القلب القوي وذلك عند ان الوجود فزنية مغنية
الفاعل من المفعول فتعني من الثوب السواد والفضة
الحج برفع الثوب واتجاه نصب السمار والحج والقيمة فهما صحت
الاستاد وقال قد بلغت خزان او بلغت سوادهم قالوا وان
ينصب سوانهم ورفع هو هذا بعض بليت تمامه مثل القنطرة ههنا
وهو من اول البيضا وقيل الاضطر من قصيدة ياجور ياجور ياجور

